

శ్రీ మధుసూదన సరస్వతీ విరచిత

సిద్ధాంతబిందుః

బా వ దీ పి కా ఖ్య

ఆంధ్ర వివరణ సమలంకారః

బా వ దీ పి క :

‘బ్రహ్మవిద్యాలంకార’

శ్రీ సూ రి రా మ కో టి శా స్త్రీ

ప్ర కా శ కు లు :

శ్రీ రా మ కృష్ణా శ్రమము-అశోకనగరము

SIDDĀNTHABINDU BHĀVADEEPIKA

వై శాఖము. 1997

కాపీలు : 500

స్వామ్యములు : రచయితవి

మూల్యము : రు. 70/-

ప్రతిపాదనము :

1. బ్రహ్మశ్రీ సూరి రామకోటిశాస్త్రి గారు
1-10-5 అశోకనగర్,
హైదరాబాద్-500 020.

2. శ్రీ ఆకెళ్ళ శివరామబ్రహ్మం గారు
జాయింట్ సెక్రటరీ,
శ్రీ రామకృష్ణాశ్రమము,
3-6-66.4 upstairs,
వీధి నెం. 9, హిమాయత్ నగర్,
హైదరాబాద్ - 520 029.

3. డా॥ కె. గోవిందశర్మ గారు
6-4-491/5, కృష్ణనగర్,
సికింద్రాబాద్ - 500 080.

ముద్రణ :

డాక్టర్ పి.వి.ఎస్.

స మ ర్పణ ము

తర్క, వేదాంతశాస్త్ర నిష్ఠాతులు

బ్రహ్మశ్రీ వేమూరి రామబ్రహ్మశాస్త్రి

బ్రహ్మశ్రీ మండలిక వేంకటశాస్త్రి

బ్రహ్మశ్రీ ఉప్పలూరి పున్నయ్యశాస్త్రి

బ్రహ్మశ్రీ దెందుకూరి నరసింహశాస్త్రి

బ్రహ్మశ్రీ పూజ్యశ్రీ సుందరశాస్త్రి

మ హా ద యు ల

శ్రీ గురుచరణార్థవిందములకు

భక్తిశ్రద్ధాపరిపూర్ణ హృదయముతో—

ర చ యి త.

వస్త్రే గురుపరంపరామ్

శ్లో॥ నారాయణం పద్మభువం వశిష్ఠం

శక్తిం చ తత్పుత్ర పరాశరం చ ।

వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహానందం

గోవిందయోగీంద్ర మథాస్య శిష్యమ్॥

శ్లో॥ శ్రీ శంకరాచార్య మథాస్య పద్మపాదం చ

హస్తామలకం చ శిష్యమ్ ।

తం త్రోటకం వార్తికకార మన్యాన్

అస్మద్గురున్ సంత మానతోఽస్మి ॥

శ్లో॥ శ్రుతి స్మృతి పురాణానా మాలయం కరుణాలయమ్ ।

నమామి భగవత్పాదశంకరం లోకశంకరమ్ ॥

శ్లో॥ శంకరం శంకరాచార్యం తేశవం బాదరాయణమ్ ।

సూత్రభాష్యకృతో వస్త్రే భగవంతా పునః పునః ॥

శ్లో॥ సదాశివ సమారంభాం శంకరాచార్య మధ్యమామ్ ।

అస్మదాచార్య పర్యంతాం వస్త్రే గురుపరంపరామ్ ॥



ద శ శ్లో కి

- శ్రీ శక్తిరథగవత్పాదాః

శ్లో॥ న భూమి ర్న తోయం న తేజో న వాయుః
న ఖం నేన్ద్రియం వా న తేషాం సమూహః ।
అనైకా న్నికత్వాత్ సుషుప్త్యేకసిద్ధః
తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౧

శ్లో॥ న వర్షా న వర్షాశ్రమాచారధర్మాః
న మే ధారణా ధ్యాన యోగాదయోఽపి ।
అనాత్మాశ్రయాహంమమాధ్యాసహనాత్
తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౨

శ్లో॥ న మాతా పితా వా న దేవా న లోకా
న వేదా న యజ్ఞా న తీర్థం బ్రువన్తి ।
సుషుప్తౌ నిరస్తాతిశూన్యాత్మకత్వాత్
తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౩

శ్లో॥ న సాంఖ్యం న శైవం న తత్త్వాచ్ఛరాత్రం
న జైనం న మీమాంసకాదే ర్మతం వా ।
విశిష్టానుభూత్యా విశుద్ధాత్మకత్వాత్
తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౪

శ్లో॥ న చోర్ధ్వం న చాధో న చాన్త ర్న బాహ్యం
న మధ్యం న తిర్వజ్ న పూర్వాపరా దిక్ ।
వియద్వద్వాప్యపకత్వా దఖండై కరూప
స్తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౫

3శ్లో॥ న శుక్లం న కృష్ణం న రక్తం న పీతం
 న కుబ్జం న పీనం న హ్రస్వం న దీర్ఘమ్ ।
 అరూపం తథా జ్యోతిరాకారకత్వాత్
 తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౯

3శ్లో॥ న శాస్త్రా న శాస్త్రం న శిష్యో న శిష్య
 న చ త్వం న చాహం న వాఽయం పప్రచ్ఛః ।
 స్వరూపావబోధో వికల్పాసహిష్ఠ
 స్తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౧౦

3శ్లో॥ న జాగ్రన్న మే స్వప్నకో వా సుషుప్తిః
 న విశ్వా న వా తైజసః ప్రాజ్ఞకో వా ।
 అవిద్యాత్మకత్వాత్ త్రయాణాం తురీయ
 స్తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౧౧

3శ్లో॥ అపి వ్యాపకత్వాత్ హితత్వప్రయోగాత్
 స్వతఃసిద్ధభావా దనన్యాశ్రయత్వాత్ ।
 జగత్తుచ్చ మేతత్సమస్తం తదన్యత్
 తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౧౨

3శ్లో॥ న చైకం తదన్యద్ ద్వితీయం కుతః స్యాత్
 న వా కేవలత్వం న చాకేవలత్వమ్ ।
 న శూన్యం న చాశూన్య మద్వైతకత్వాత్
 కథం సర్వవేదాంతసిద్ధం బ్రవీమి ॥ ౧౩

ఓమ్

శ్రీగురుభ్యో నమః

హరిః ఓమ్

సిద్ధాంతబిందుః

వేదాంతశాస్త్రప్రకరణగ్రంథః

ఉపోద్ఘాతము

అద్వైత మత ప్రతిష్ఠాపనాచార్యులైన శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు ఉపనిషత్, సూత్ర, గీతా ప్రస్థానత్రయ భాష్యములను రచించిరి. ఆటుతరువాత, మంద, మధ్యమాధికారులు తరించుటకై 'వివేకచూడామణి', 'శ్రీ దక్షిణామూర్తి స్తోత్రాది, గ్రంథములను గూడ, ఆత్మతత్త్వావబోధకై రచించినారు. ఇవిగాక, 'ఏకశ్లోకి', 'దశశ్లోకి', 'శతశ్లోకి' మొదలగు ముక్తకములు మొదలగువానిని సులభముగా ఆత్మస్వరూపమును గ్రహించి కృతార్థులగుటకు రచనము చేసిరి. అందు, 'దశశ్లోకి' శ్రీ మధుసూదనసర్వతీ ప్రణీత 'సిద్ధాంతబిందు' నామక వేదాంతశాస్త్ర ప్రకరణగ్రంథమునకు మూలము అయి ఉన్నది.

అపౌరుషేయములు, స్వతఃప్రమాణములు, నిత్యములు, నిర్దోషములు, సర్వజ్ఞ ఈశ్వర ప్రవర్తితములును అగు ఋగ్యజుస్సామాధర్వణవేదములు కర్మకాండ, జ్ఞానకాండ ద్వయాత్మకముగా విభక్తములై అతీంద్రియములు (ప్రత్యక్ష, అనుమాన ప్రమాణాది అగోచరములు) అగు ధర్మ, బ్రహ్మలను ప్రతిపాదించుచున్నవి. జ్ఞానకాండ, వేదాంతములు, వేదములయొక్క చివరి భాగములు. అందు, పరమతాత్పర్యవిషయమైన బ్రహ్మవస్తువును (ఆత్మ

తత్త్వమును) నిరూపించు వాక్యములలో జీవబ్రహ్మైక్యబోధకములగు మహావాక్యములు 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ' (ఐతరేయ), 'అహం బ్రహ్మాస్మి' (బృహదారణ్యక), 'తత్త్వమసి' (ఛాందోగ్య), 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' (మాండూక్య) అను నాలుగు మహావాక్యములు ప్రధానములు, ప్రసిద్ధములు. అందు, 'తత్త్వమసి' అను వాక్యమును గ్రహించి, శ్రీశంకరభగవత్పాదులు లోకానుగ్రహబుద్ధితో సారభూతమైన మహావాక్యార్థమును సంక్షిప్తముగా 'దశశ్లోకీ'యంను వివరించినారు. గంభీరమైన శ్రీ శంకరసూక్తితాత్పర్యమును శ్రీ మధుసూదనసరస్వతీయతీంద్రులు ఈ 'సిద్ధాంతబిందువు' నందు వ్యాఖ్యానించి యున్నారు. 'అద్వైత సిద్ధికారు'లగు శ్రీ మధుసూదనసరస్వతి, ముఖ్యములైన అద్వైత శాస్త్రప్రమేయములను (ముఖ్య విషయములను) సమగ్రముగా ఇందు, పొందుపరచినారు.

ఉపనిషత్తులలో జ్ఞానాంశముగా అచ్చటచ్చట వచ్చు ఉపాసనలను గుఱించి వీరు ఈ గ్రంథమున, విచారణ చేయలేదు. మహావాక్యములలో 'ప్రజ్ఞానమ్, అహమ్, తత్త్వమ్, ఆత్మా' అను పదములు జీవబోధకములు. బ్రహ్మ, బ్రహ్మ, తత్త్వ, బ్రహ్మ పదములు, పరమాత్మబోధకములు. సామానాధికరణ్యముచేతను (ఏకవిభక్త్యంతములుగా పదప్రయోగముచేతను), 'అసి, అస్మి' పదములచేతను, జీవాత్మ, పరమాత్మలకు స్వరూపఏకత్వము బోధింపబడుచున్నది. ఈ మహావాక్యార్థజ్ఞానముచేత 'న అహం బ్రహ్మ' నేను బ్రహ్మను కాను అను భేదబుద్ధి, బాధింపబడుచున్నది, 'అహం అనంసారి, అకర్తా, అభోక్తా, సచ్చిదానందస్వరూపః, నిత్య, శుద్ధ, బుద్ధ, ముక్తస్వభావః' అను బ్రహ్మాత్మానుభవము

కలిగి, మానవుడు కృతార్థుడగుచున్నాడని మహావాక్యములకు సామాన్యార్థము.

కాని, లోకమున, మహావాక్యములను వినినప్పుడు సామాన్య అర్థము తెలిసినను, బ్రహ్మత్వానుభవము దూరముగా ఉన్నది. ఆ అనుభవము కలుగుటకై, బ్రహ్మవిచారాత్మక శాస్త్రము ప్రవృత్తమైనది. అందు, మహావాక్యార్థవిచారము ముఖ్యమైనది. శ్రీశంకర భగవత్పాదకృత 'దశశ్లోకి'యందలి మొదటి మూడు శ్లోకములు 'త్వమ్' పదార్థ వివరణరూపములు. వాక్యార్థజ్ఞానమునకు పదార్థ జ్ఞానము కారణము గనుక, మహావాక్యములోని 'త్వమ్' పదమునకు అర్థమును వివరించినారు. 'త్వం తదసి' అని జీవుని ఉద్దేశించి ఈశ్వర భావము బోధింపబడినది. మోక్షమును పొందువాడు జీవుడుగనుక పాతక్రమమును వదిలి అర్థక్రమమును ఆశ్రయించి, యోజన చేయబడినది. శ్రుతియందు సంసారిగా తోచు జీవునకు ఈశ్వర స్వరూపత్వ ప్రతిపాదనమే అభిమతము. అసంసారి యగు ఈశ్వరునకు సంసారి జీవస్వరూపత్వ ప్రతిపాదనము తాత్పర్యము కాదు. అట్లే అయినచో, 'తత్ త్వం అసి' అని వాక్యము ఉండి ఉండును.

ఇచట, కొంత విచారణీయాంశము కలదు. 'తత్ త్వం అసి' అను మహావాక్యములో ఈశ్వరబోధకము అగు 'తత్' పదము, ముందు ఉన్నది. తరువాత, జీవబోధక మగు 'త్వమ్' పదము వచ్చుచున్నది. "అనువాద్య మను క్త్యైవ న విధేయ ముదీరయేత్" అను వచనమును అనుసరించి, ముందు అనువాద్యమును (ఉద్దేశ్యమును) నిర్దేశించవలయును. 'ప్రజ్ఞానం బ్రహ్మ', 'అహం బ్రహ్మాస్మి', 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' అను మహావాక్యములలో జీవ

బోధకములగు 'ప్రజ్ఞానమ్', 'అహమ్', 'అయమాత్మా' పదములు ముందు, నిర్దేశింపబడినవి.

ఈ 'తత్త్వమసి' వాక్యమునందే, జీవబోధక పదములు ముందు, రాలేదు. 'దశశ్లోక'లోని మొదటి మూడు శ్లోకములు 'త్వం' పదార్థ నిరూపణపరములు. కనుక, తరువాత వచ్చిన 'త్వం'పదమును ముందు, యోజన చేసి, 'త్వమ్' పదార్థమును వర్తించపలసివచ్చినది. వాక్యమునందు ఉద్దేశ్యభాగము, విధేయ భాగము అని రెండు భాగములు ఉండును. (Subject, Predicate) 'తత్త్వమసి' వాక్యమున, జీవుని, ఉద్దేశించి, ఈశ్వరభావము ఉపదేశింపబడుచున్నది. అనగా, 'త్వమ్'పదార్థమున, ఉద్దేశ్యతాఖ్య విషయత, 'తత్'పదార్థమున, విధేయతాఖ్య విషయత, భాసించు చున్నది. ఈ విషయతలు మారినచో, వాక్యార్థము మారిపోవును.

'ఆదిత్యో బ్రహ్మ' ఆదిత్యుడు బ్రహ్మ. అనగా, ఆదిత్యుని ఉద్దేశించి, బ్రహ్మదృష్టి విధింపబడుచున్నది. బ్రహ్మ, ఆదిత్యుడు అని చెప్పినచో, బ్రహ్మను ఉద్దేశించి, ఆదిత్యదృష్టి చెప్పినట్లగును. 'బ్రహ్మదృష్టి రుత్కర్తాత్' అను బ్రహ్మసూత్రములో బ్రహ్మ, ఉత్కృష్టమైనవాడు, ఆదిత్యుడు అపకృష్టమైనవాడు. అపకృష్టుని యందు ఉత్కృష్ట దృష్టి లోకమునందు గూడ, ఫలప్రదము. కనుక, ఆదిత్యునియందు, బ్రహ్మదృష్టి చేయవలయును అని నిర్ణయమును చేసినారు. ఇపుడు, బ్రహ్మోపాసన అగును.

బ్రహ్మయందు ఆదిత్యదృష్టి చేసినచో, ఉత్కృష్టమునందు అపకృష్టదృష్టి చేసినట్లగును. ఇది, కార్యహానికరము. కావున, 'బ్రహ్మ ఆదిత్యః' అని ఉపాసన చేయరాదు. ముందు, ప్రతీత

మగు పదార్థమునందు, ఉద్దేశ్యత (అనువాద్యత) అను విషయత భాసించును. అపరిచితము ఉద్దేశ్యము, నూతనముగా బోధింపబడు అంశము విధేయము. 'విధేయత' అను విషయత తరువాత ప్రతీతమగు పదార్థమునందు భాసించును. ఉద్దేశ్యత, విధేయతలు మారినచో, వాక్యార్థములు భిన్నములు అగును. ప్రకృతమున జీవోద్దేశిన ఈశ్వరత్వము విధేయము. అందువలన, జీవునకు అసంసారిత్వము సిద్ధించుచున్నది. అట్లుగాక, పారక్రమమును పాటించి తత్పదార్థమును, ఉద్దేశ్యముగా గ్రహించినచో, ఈశ్వరునకు జీవత్వము ఉపదేశింపబడినట్లు గును. దానివలన, ఈశ్వరునకు సంసారిత్వము ప్రాప్తమగును. కనుక, 'త్వమ్' అను పదమును ముందు, యోజన చేయుట జరిగినది. దీనికి గమకము 'అసి' పదము. 'యుష్మది మధ్యమః' మధ్యమపురుష క్రియాపదమునకు కర్తృపదము 'త్వమ్' పదము అయి ఉన్నది. ఇది, విశేష్య సమర్పకము. 'తత్' అనునది విధేయవిశేషణ సమర్పకము. ఇట్లు గాక, 'తత్' పదము ముందు, ఉన్నది కదా, అని విశేష్యకర్తృ సమర్పకపదము అని అనుకొనినచో, 'శేషే ప్రథమః' అని క్రియా పదము ప్రథమపురుషలో ఉండవలయును. అపుడు 'తత్ త్వమ్ అసి' అని వాక్యము ఉండును. శ్రుతియందు 'అసి' అను మధ్యమ పురుష ఉండుటచే, 'త్వమ్' పదమే, కర్తృపదముగా స్వీకరించ వలయును. ఈవిధముగా ఆలోచించి 'త్వమ్' పదము పూర్వము నందు యోజన చేయబడినది. ఇట్లు చేయుటవలన, జీవేశ్వరైకత్వ సిద్ధాంతమున, ఈశ్వరునకు జీవగత సంసారిత్వము ప్రాప్తమగును అను ఆశంకకు సమాధానము చెప్పినట్టినది. ఎట్లనగా, జీవునకే, సంసారిత్వము లేనపుడు, ఈశ్వరునకు ఎట్లు వచ్చును? జీవాత్మ యందు సంసారిత్వము, అహంకార తాదాత్మ్యాధ్యాస వలన, ప్రతీత మగుచున్నదే గాని, వాస్తవముగా లేదు అని భావము.

ఇప్పుడు, పదములయొక్క అర్థము ముందుగా, తెలిసికొనవలసియున్నది. సాధారణముగా వాక్యమునందు పదశ్రవణానంతరము పదార్థోపస్థితి (స్పృతి), వాక్యార్థబోధక్రమము అయి ఉన్నది. పదార్థోపస్థితి, సవికల్పక జ్ఞానమై యున్నది. వాక్యార్థబోధ గూడ సవిశేష్యకము, సప్రకారకము, ససంసర్గకము అగు సవికల్పక జ్ఞానమే అయిఉన్నది. మరియు, ఈ వాక్యార్థబోధ (శబ్దబోధ) పరోక్షజ్ఞానమై ఉన్నది. మహావాక్యములందు సవికల్పకజ్ఞానము 'ఏకమేవాద్వితీయమ్' అను బ్రహ్మాత్మాద్వైత వాక్యార్థబోధకు అనుగుణము కాదు. కనుక, నిర్వికల్పక బ్రహ్మత్వైక్య వాక్యార్థబోధకు అనుగుణముగా నిర్వికల్పక పదార్థోపస్థితియే, శ్రుతి సాహాయ్యముచే స్వీకరింపబడినది. శాస్త్రప్రమేయమగు బ్రహ్మ (ఆత్మ)

'యత్సాక్షా దపరోక్షాద్బ్రహ్మ', 'య ఆత్మా సర్వాంతరః'

అని అపరోక్షస్వప్రకాశక్షస్వభావము కలది యగుటచే వాక్యము వలన కలిగిన బ్రహ్మత్వబోధ కూడ, అపరోక్షమై అజ్ఞాననివర్తకమగుచున్నది.

బ్రహ్మవిద్యయే, ఆత్మవిద్య. 'బ్రహ్మ బ్రహ్మ వృద్ధా' అను ధాతువునకు 'మనిస్' ప్రత్యయము చేరగా, 'బ్రహ్మ'శబ్దము నిష్పన్నమగును. సర్వవ్యాపకము అని అర్థము. 'అహ్నో తీతి ఆత్మా' వ్యాపించునదిగాన, ఆత్మ. కనుక, 'ఆత్మ'శబ్దమునకు సర్వవ్యాపకమనియే అర్థము. కనుక 'బ్రహ్మ, ఆత్మ'శబ్దములు 'ఘటః, కలశః' అనునట్లుగా పర్యాయపదములు, ఏకార్థకములు. ఇట్లయినచో, బ్రహ్మవిద్యకొఱకు విచారము అనావశ్యకము. సందేహము, ప్రయోజనము, ఉన్న స్థానములందు విచారణ అవశ్యకమగును. పట్టపగలు వెలుతురులో ఉన్న ఘటమును చూచి

సందేహము లేదు గనుక, ఎవరును విచారించరు. కాకికి పళ్ళు ఎన్ని ఉండునని ఎవరును విచారణ చేయరు, నిష్ప్రయోజనము గనుక. అట్లే, ఆత్మ 'అహమ్' 'అహమ్' అని అందఱకు నిస్సంశయముగా తెలియుచునే ఉన్నది. నేను ఉన్నానా, లేనా? అని ఎవరును అనుకొనరు. కనుక, సందేహము లేదు. మఱియు, ఆత్మవిచారణ వలన, ఏమియు ప్రయోజనము లేదు. ఎన్నాళ్ళు విచారించినను, నిత్య, శుద్ధ, బుద్ధ, ముక్తస్వభావ, సచ్చిదానంద ఆత్మస్వరూప అనుభవము ఎవరికిని కలుగుట లేదు. ఆత్మవిచారణ చేయువారు గూడ, సంసారక్లేశములను అనుభవించుచున్నారు అను పూర్వ పక్షము రాగా-

శ్లో॥ న భూమి ర్నతోయం న తేజో న వాయుః
 న ఖం నేం ద్రియం వా న తేషాం సమూహః।
 అనై కాన్తికత్వాత్ సుషుప్త్యైకసిద్ధః
 తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్॥

అను శ్లోకముచే విప్రతిపత్తి వాక్యములచే సంశయాస్పదమైన 'అహమ్' ప్రత్యయాలంబనమగు (నేను అను స్ఫురణలో గోచరమగు) ఆత్మ, శివః=చిదానందస్వరూపుడు, అని భగవత్పాదులు నిరూపించుచున్నారు.

విప్రతిపత్తి వాక్యములు అనగా, విరుద్ధార్థ ప్రతిపాదక వాక్యములు. కొందఱు దేహమే, ఆత్మ యని, మఱికొందఱు ప్రాణేంద్రియాదులు ఆత్మయని పలుకగా, శ్రోతలకు సంశయము కలుగును. ఆ సంశయమును నివారించుటకు 'త్వమ్' పదార్థవిచారణ

చేయబడినది. ఈ 'త్వమ్' పదమునకు రెండు అర్థములు కలవు-
వాచ్యార్థము, లక్ష్యార్థము. జాగ్రత్తస్వప్న సుషుప్తి వర్ణన చేయు
శ్రుతులు 'త్వమ్' పద వాచ్యార్థమును బోధించును.

“యోఽయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృది అంతః శ్శోతిః
పురుషః స దృష్టేః ద్రష్టారం పశ్యేః॥”

ప్రాణేంద్రియ వ్యతిరిక్తుడు, విజ్ఞానమయుడు, శ్శోతిఃస్వరూపుడు
అగు పురుషుడు హృదయములోపల గలడు. దృష్టిని చూచు
వానిని నీవు చూడలేవు- ఈ మొదలగు శ్రుతులు 'త్వమ్' పద
లక్ష్యార్థమును బోధించును. ఇవి అవాంతరవాక్యములు, పదార్థ
బోధక వాక్యములు. ఇట్లే, 'తత్' పదమునకు గూడ, వాచ్యార్థ
లక్ష్యార్థములు కలవు. 'యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే'
మొదలగు జగత్కారణశ్రుతులు 'తత్' పద వాచ్యార్థమును
బోధించును. 'సత్యం జ్ఞాన మనంతమ్, విజ్ఞాన మానంతం బ్రహ్మ'
మొదలగు వాక్యములు 'తత్' పద లక్ష్యార్థమును బోధించును.
తత్త్వము, వాచ్యార్థమగు ఈశ్వరుడు ఉపాసనకొఱకు ఉప
యోగించును. 'తత్త్వమసి' మహావాక్యముచేత బోధింపబడిన ఐక్యము
'తత్, త్వమ్' పద లక్ష్యార్థములకే గాని, వాచ్యార్థములకు కాదు.
వాచ్యార్థవేళయందు కించిజ్జీవత్వ, సర్వజ్జీవత్వ, సంసారిత్వ,
అసంసారిత్వాది విరుద్ధ ధర్మములు భాసించుచుండును గనుక,
వాచ్యార్థములకు ఐక్యము ఉపపన్నము కాదు. కనుకనే, లక్షణను
అశ్రయించి, కించిజ్జీవత్వోపలక్షిత చైతన్యమునకును, సర్వజ్జీవత్వోప
లక్షిత చైతన్యమునకును అభేదము చెప్పబడుచున్నది. ఉత్కృష్ట
అవకృష్ట ఉపాధి వినిర్ముక్త అఖండ చైతన్యబోధ మహావాక్యముల
వలన, కలుగుచున్నది. జీవుడు, అవిద్యాన్తఃకరణోపాధ్యభిమాన

మును జయించుటకు ముందు, కర్మోపాసనలు సాధనములుగా చెప్పబడినవి. ఈశ్వరుడు, శుద్ధసత్త్వప్రధాన మాయోపాధితో జగత్సర్జనాదులు చేయుచు, సాధకానుగ్రహము కొఱకు లీలా విగ్రహములను ధరించును. ఉపాధి, ఆయన వశమునందు ఉండుటచే, స్వతంత్రుడు. కర్మోపాసనాభూమిక వఱకు 'తత్' పద వాచ్యార్థ ఈశ్వరస్వరూపముతో కర్మఫలప్రదాతయై, భక్తులను అనుగ్రహించుచు, సాలోక్య, సారూప్య, సామీప్య, సాయుజ్య రూపచతుర్విధముక్తులను ప్రసాదించుచున్నాడు. కైవల్యముక్తి కొఱకు విచారణమార్గముచే జీవబ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానమును సంపాదించుకొనవలెను. ఆ స్వరూపజ్ఞానము కొఱకు జీవ, ఈశ్వర, బ్రహ్మస్వరూపవిచారణ చేయవలయును. ఆభాసవాదము, ప్రతిబింబవాదము, అవచ్ఛేదవాదము అను ప్రక్రియలను ఆశ్రయించి, బ్రహ్మద్వైతము బోధింపబడుచున్నది.

ఆభాసవాదమునకు, ప్రతిబింబవాదమునకు ప్రమాణములగు శ్రుతి, స్మృతి, సూత్రములు ఉదహరింపబడుచున్నవి. 'రూపం రూపం ప్రతిరూపో బభూవ' ప్రతి అంతఃకరణమున ఆత్మ, ప్రతి బింబరూపమును ధరించును. 'తదస్య రూపం ప్రతిచక్షణాయ' ఆ ప్రతిబింబము 'అహమ్' అను వ్యవహారము కొఱకు ఏర్పడినది. 'మాయా ఆభాసేన జీవేశా కరోతి' అవిద్య తనయందలి ప్రతి బింబముచే జీవేశ్వరులను ఏర్పరచుచున్నది - మొదలగు శ్రుతియు, 'ఏకథా బహుథా చైవ దృశ్యతే జలచంద్రవత్' ఆత్మ పరమార్థముగా ఏకరూపమైనను, జలచంద్ర న్యాయముచేత ప్రతిబింబరూపముతో నానావిధములుగా కన్పట్టుచున్నాడు అను స్మృతియు,

చేయబడినది. ఈ 'త్వమ్' పదమునకు రెండు అర్థములు కలవు-
వాచ్యార్థము, లక్ష్యార్థము. జాగ్రత్తస్వప్నసుషుప్తి వర్ణన చేయు
శ్రుతులు 'త్వమ్' పద వాచ్యార్థమును బోధించును.

“యోఽయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృది అన్తః జ్యోతిః
పురుషః స దృష్టేః ద్రష్టారం పశ్యేః”

ప్రాణేంద్రియ వ్యతిరిక్తుడు, విజ్ఞానమయుడు, జ్యోతిఃస్వరూపుడు
అగు పురుషుడు హృదయములోపల గలడు. దృష్టిని చూచు
వానిని నీవు చూడలేవు- ఈ మొదలగు శ్రుతులు 'త్వమ్' పద
లక్ష్యార్థమును బోధించును. ఇవి అవాంతరవాక్యములు, పదార్థ
బోధక వాక్యములు. ఇట్లే, 'తత్' పదమునకు గూడ, వాచ్యార్థ
లక్ష్యార్థములు కలవు. 'యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే'
మొదలగు జగత్కారణశ్రుతులు 'తత్' పద వాచ్యార్థమును
బోధించును. 'సత్యం జ్ఞాన మనన్తమ్, విజ్ఞాన మానన్దం బ్రహ్మ'
మొదలగు వాక్యములు 'తత్' పద లక్ష్యార్థమును బోధించును.
తత్త్వము, వాచ్యార్థమగు ఈశ్వరుడు ఉపాసనకొరకు ఉప
యోగించును. 'తత్త్వమసి' మహావాక్యముచేత బోధింపబడిన ఐక్యము
'తత్, త్వమ్' పద లక్ష్యార్థములకే గాని, వాచ్యార్థములకు కాదు.
వాచ్యార్థవేళయందు కించిజ్ఞేజ్ఞత్వ, సర్వజ్ఞత్వ, సంసారిత్వ,
అసంసారిత్వాది విరుద్ధ ధర్మములు భాసించుచుండును గనుక,
వాచ్యార్థములకు ఐక్యము ఉపపన్నము కాదు. కనుకనే, లక్షణను
ఆశ్రయించి, కించిజ్ఞేజ్ఞత్వోపలక్షిత వైతన్యమునకును, సర్వజ్ఞత్వోప
లక్షిత వైతన్యమునకును అభేదము చెప్పబడుచున్నది. ఉత్కృష్ట
అవకృష్ట ఉపాధి వినిర్ముక్త అఖండ వైతన్యబోధ మహావాక్యముల
వలన, కలుగుచున్నది. జీవుడు, అవిద్యాన్తఃకరణోపాధ్యభిమాన

మును జయించుటకు ముందు, కర్మోపాసనలు సాధనములుగా చెప్పబడినవి. ఈశ్వరుడు, శుద్ధసత్త్వప్రధాన మాయోపాధితో జగత్సర్జనాదులు చేయుచు, సాధకానుగ్రహము కొఱకు లీలా విగ్రహములను ధరించును. ఉపాధి, ఆయన వశమునందు ఉండుటచే, స్వతంత్రుడు. కర్మోపాసనాభూమిక వఱకు 'తత్'పద వాచ్యార్థ ఈశ్వరస్వరూపముతో కర్మఫలప్రదాతయై, భక్తులను అనుగ్రహించుచు, సాలోక్య, సారూప్య, సామీప్య, సాయుజ్య రూపచతుర్విధముక్తులను ప్రసాదించుచున్నాడు. కైవల్యముక్తి కొఱకు విచారణమార్గముచే జీవబ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానమును సంపాదించుకొనవలెను. ఆ స్వరూపజ్ఞానము కొఱకు జీవ, ఈశ్వర, బ్రహ్మస్వరూపవిచారణ చేయవలయును. ఆభాసవాదము, ప్రతిబింబవాదము, అవచ్ఛేదవాదము అను ప్రక్రియలను ఆశ్రయించి, బ్రహ్మద్వైతము బోధింపబడుచున్నది.

ఆభాసవాదమునకు, ప్రతిబింబవాదమునకు ప్రమాణములగు శ్రుతి, స్మృతి, సూత్రములు ఉదహరింపబడుచున్నవి. 'రూపం రూపం ప్రతిరూపో బభూవ' ప్రతి అంతఃకరణమున ఆత్మ, ప్రతి బింబరూపమును ధరించును. 'తదస్య రూపం ప్రతిచక్షణాయ' ఆ ప్రతిబింబము 'అహమ్' అను వ్యవహారము కొఱకు ఏర్పడినది. 'మాయా ఆభాసేన జీవేశా కరోతి' అవిద్య తనయందలి ప్రతి బింబముచే జీవేశ్వరులను ఏర్పరచుచున్నది - మొదలగు శ్రుతియు, 'ఏకధా బహుధా చైవ దృశ్యతే జలచంద్రవత్' ఆత్మ పరమార్థముగా ఏకరూపమైనను, జలచంద్ర న్యాయముచేత ప్రతిబింబరూపముతో నానావిధములుగా కన్పట్టుచున్నాడు అను స్మృతియు,

‘ఆభాస ఏవ చ, అత ఏవ చ ఉపమా సూర్యకాదివత్’

జీవుడు పరమాత్మయొక్క ఆభాసము, ప్రతిబింబమై ఉన్నాడు. జలమునందు సూర్యప్రతిబింబమువంటివాడు. అభాసుడగు ఈ జీవుడు సాక్షాత్తు ఆ పరమాత్మయే యని అనుకొనుటకు వీలులేదు. పరమాత్మకంటె వేఱగు వస్తువు కాదు, ఉపాధిపరతంత్రుడు. మొదలగు సూత్రములు ప్రమాణములుగా గ్రహింపదగును. ప్రతిబింబము, స్వరూపముచే మిథ్యాభూతము అనెడివాదము ఆభాసవాదము. ప్రతిబింబము స్వరూపతః సత్యము, ప్రతిబింబత్వ, దర్పణస్థత్వ రూపములతో మిథ్యాభూతము అనునట్టి వాదము ప్రతిబింబవాదము. ఆభాసవాదమును వార్తకకారులు స్వీకరించిరి. ప్రతిబింబవాదమును పద్మపాద, వివరణాచార్యులు స్వీకరించిరి. దర్పణము అను ఉపాధిచే ప్రతిబింబము, బింబము అను వ్యవహారము, ముఖమునందు కలిగినను, వస్తువు, ముఖ స్వరూపము ఒకటియే అయినటుల, అంతఃకరణ ప్రతిబింబముగా గాని, అవిద్యాప్రతిబింబముగా గాని, ఉన్న జీవుడు, బింబ భూతుడుగా ఉన్న ఈశ్వరుడు, శుద్ధబ్రహ్మస్వరూపులే అయి ఉన్నారని బ్రహ్మద్వైతమును గ్రహించుటకు ఈ వాదములు ఉపకరించుచున్నవి. ఆభాసవాదమునందు చిదాభాసుడు సంసారి. ఆభాసాశ్రయాంతరకరణాధిష్ఠాన కూటస్థుడై తన్మయునకు ‘తత్’పదలక్ష్యార్థముతో ఏకత్వము. ప్రతిబింబవాదమున, ప్రతిబింబము, బింబస్వరూపము సత్యమే. కనుక, ముఖ్య స్వరూపైకత్వము.

అనచ్ఛేదవాదమునకు ప్రమాణములు -

శ్లో॥ ఘట సంవృతమాకాశం నీయమానే ఘటే యథా।
ఘటో నీయేత న ఆకాశం తద్వ జ్ఞీవో నభోపమః॥

జీవుడు ఘటాకాశమువంటివాడు. బ్రహ్మ, మహాకాశము వంటిది. అంతఃకరణావచ్ఛేదము కలవాడు జీవుడు. ఘటాకాశము కరకాకాశము (కమండలు ఆకాశము) కాదు అను పరిమితి చేయబడునది ఘటాకాశము. ఇట్లే, అంతఃకరణముచేత అవచ్ఛేదము (పరిమితి), తాదాత్మ్యము పొందిన ఆత్మ, జీవుడు అనెడి వాదము అవచ్ఛేదవాదము. ఈ ఉపాధులచేత జీవులు, భిన్నవ్యవహారములకు లోనగుచున్నను, 'తత్త్వమసి', 'అహం బ్రహ్మస్మి' మొదలగు మహావాక్యములవలన కలిగిన అఖండాత్మాకార చరమవృత్త్యారూఢ చైతన్యప్రకాశము చేత ఆత్మావరకమగు మూలాజ్ఞానము నశించగా, అనిర్వచనీయ అజ్ఞానోపాదాన కారణజన్య అంతఃకరణములు గూడ, (అవిద్యా తత్కార్యములు) నశించుటవలన, అవిద్యాకల్పిత సకలానర్థములు నివర్తించగా, పరమానందస్వరూపుడగుచు, స్వరూపప్రకాశముతో కృతార్థుడగుచున్నాడు.

కృతజ్ఞతాభినందనలు :

బ్రహ్మశ్రీ ఆకెళ్ళ శివరామబ్రహ్మంగారి కుమారుడు శ్రీ వెంకటకృష్ణగారు, వారి మిత్రులు కలిసి, శ్రీ శివరామబ్రహ్మంగారి ప్రోత్సాహముచే ఉదారహృదయముతో సహకరించుటవలన, నాచే రచింపబడిన జీవన్ముక్తివివేక, పళ్ళపాదికాతత్త్వప్రకాశికాది ఆధ్యాత్మిక గ్రంథములన్నియు, ప్రకాశములోనికి వచ్చుటకు మార్గము సుగమమయినది. ఆధ్యాత్మవిషయములందు అత్యంత

శ్రద్ధాసక్తులతో గ్రంథముద్రణకార్యమునకు అనేక విధములుగా సహకరించుచున్న బ్రహ్మశ్రీ శివరామబ్రహ్మంగారికి, వారి పుత్రులకు దీర్ఘాయురారోగ్యములను, శాన్తిసౌఖ్యములను, స్వస్వరూపానుభూతిని పరమేశ్వరుడు ప్రసాదించుగాక !

నా ఆధ్యాత్మవ్యాసంగము తెలిసిన బ్రహ్మశ్రీ పళ్ళాగుల్ల వెంకటరమణశర్మగారు, చిరంజీవులు, ఆధ్యాత్మవిద్యాభిమానులు, ఉదారాశయులు వారి కుమారుడు పి. ఆర్. కె. శర్మగారు, ఇట్టి, ఉదారస్వభావులు, నిరంతరము తత్త్వవిద్యాశ్రవణాభిలాషులు బ్రహ్మశ్రీ దువ్వూరి ద్వారకావిశ్వనాథశర్మగారు, బ్రహ్మశ్రీ మాగంటి రామలింగశర్మగారు, అటులనే, చిరంజీవులు చెరువు శంకరస్వామిగారు, చిరంజీవులు కామరాజుగడ్డ పూర్ణానందశర్మగారు, శ్రీ ఎ, రెడ్డిగారు, శ్రీ వింజమూరి లక్ష్మణరావుగారు, వక్త్రులు, భక్తులు, ఆధ్యాత్మసంప్రదాయవిదులునగు బ్రహ్మశ్రీ కోనాపురం రామారావుగారు, ఇంకను, ఎందరో ఉదారహృదయులు ఈ బృహత్కార్యమునకు - నాచే రచింపబడిన ఆధ్యాత్మిక గ్రంథములు వెలుగులోనికి వచ్చుటకు తోడ్పడియున్నారు. వీరందఱు, పరమేశ్వరానుగ్రహముచే దీర్ఘాయుష్మంతులై శాన్తి సౌఖ్యములతో వర్ధిల్లుదురుగాక !

నాచే రచింపబడిన ఈ గ్రంథములు వెలుగులోనికి వచ్చుటకు నిరంతరము సహకరించినవారు డా॥ కొలచన గోవిందశర్మ, M.Sc., Ph.D. గారు. వీరు ప్రాచ్య, ప్రాశాస్త్ర విజ్ఞాన సంప్రదాయములను తెలిసిన సునిశిత మేధావంతులు, తత్త్వజిజ్ఞాసువులు. నాకు చేదోడు వాదోడుగా ఉండి, నాకు సహకార మందించుటయే గాక, చతుస్పత్రీ, పంచపాదికా, జీవన్ముక్తివివేక, సిద్ధాంతబింబ గ్రంథములను ఆంధ్రభాషలోనికి అనువదించుటకు అత్యంత ప్రోత్సాహ మొసగినవారు వీరు, అన్ధానివాదమును తమ లేఖనితో

అహరహము శ్రమించి ఓర్పుతో, నేర్పుతో వ్రాతప్రతిని సిద్ధము చేసినవారు. బహువత్సరములనుండి నాఅధ్యాత్మవ్యాసంగమునకు, సద్గోష్ఠికి నిరంతరము సహకరించుచున్న డా॥కె. గోవిందశర్మగారికి అభినందనపురఃసరముగా హార్దికమైన ఆశీస్సుల నొసగుచున్నాను.

జీవన్ముక్తివివేక, పచ్చిపాదికాతత్త్వప్రకాశకాది గ్రంథముద్రణ భారమును వహించిన చిరంజీవులు బ్రహ్మశ్రీ జనస్వామి సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారు, హరి వెంకటేశ్వరశర్మగారు ఈ 'సిద్ధాంతబిందు భావదీపికా' గ్రంథముద్రణభారమును గూడ, వహించి సమర్థముగా నిర్వహించినారు.

శ్రీ జనస్వామి సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారు, వేద, శాస్త్ర సంప్రదాయవిదులు. వీరు, వ్యాకరణ, వేదాంతశాస్త్రప్రవక్తలయిన, బ్రహ్మశ్రీ జనస్వామి వేంకటేశ్వరశాస్త్రిగారి జ్యేష్ఠపుత్రులు. మా శాస్త్రిగారు అనేక ఆధ్యాత్మిక గ్రంథములు రచించినవారు, ఇంతియేగాక, శ్రీ శ్రీ శ్రీ కరపాత్రిస్వామివారి 'భక్తిసుధా' గ్రంథమును తెలుగుభాషలోనికి అనువదించి ఆంధ్రపాఠకలోకమునకు అందించుచున్నవారు. నేను తెనాలి నగరమునంధు ప్రస్థాన త్రయభాష్యప్రవచనము చేయుచున్నపుడు, చిరంజీవులు సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారు పెక్కు సంవత్సరములు నాయొద్ద భాష్య శ్రవణము చేసినవారు, సహృదయులు.

బ్రహ్మశ్రీ హరి వెంకటేశ్వరశర్మగారు ఆఖాల్యము సంస్కృత భాషాభ్యసనము చేసి కావ్య, నాటక, వేదాంతశాస్త్ర గ్రంథములను అధ్యయనము చేసిన ప్రతిభావంతులు. వీరు Philosophy లో M.A., పట్టము నందుకొనినవారు. వీరు ఆత్మగుణ సంపన్నులు. శ్రీ శర్మగారు నాయందు ఆదరాభిమానములు కలవారు. ఈ గ్రంథముద్రణవిషయమున, శ్రీ జనస్వామి

సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారికి ఎంతయో చేదోడు వాదోడుగా నుండి గ్రంథముద్రణకు సహకరించినవారు.

వీరిరువురి పర్యవేక్షణలో ఈ ఆధ్యాత్మిక గ్రంథముల ముద్రణము నయనానందకరముగా సాగినది. వీరు నాయందుగల భక్తిప్రపత్తులతో సమర్థముగా, ఈ కార్యభారమును నిర్వహించిరి. ఇది వారికి నాయందుగల భక్తిప్రపత్తులకు, వారి సౌజన్యమునకు అద్వైతవేదాంతమునందు గల అభినివేశమునకు నిదర్శనము. పరమేశ్వరుడు చిరంజీవులు సుబ్రహ్మణ్యశాస్త్రిగారికి, వెంకటేశ్వర శర్మగారికి సంపూర్ణ ఆయురారోగ్యములనొసగి, బ్రహ్మనందాను భూతిని, శాంతిసౌఖ్యములను ప్రసాదించుగాక : అని ఆశీస్సుల నొసగుచున్నాను.

ఈ గ్రంథముద్రణము చేసిన 'వాణి ఆర్టు ప్రింటర్స్' యజమానులు, చిరంజీవులు నయిన శివశంకరరావుగారు, వారి కార్యకర్తలయిన పి. నారాయణరెడ్డిగారు, బి. శశిధర్ గారు పరమేశ్వరానుగ్రహముచేత ఇతోధిక సుఖసంతోషములతో, ఆయురారోగ్య ఐశ్వర్యములతో వర్ధిల్లుదురుగాక : యని ఆశీస్సుల నందజేయుచున్నాను.

ముద్రితములయిన గ్రంథములను అందముగా బైండుచేసి ఇచ్చుచున్న శిల్పి, బి. వెంకటేశ్వర్లుగారికి, ఆ పరమేశ్వరుడు వారి మనఃకలగమును తొలగించి, సుఖసంతోషములను ప్రసాదించు గాక,

హైదరాబాదు,
ఈశ్వరనామ సంవత్సర
వైశాఖమాసము, 1997

ఇట్లు
సుధీవిధేయుడు
సూరి రామకృష్ణాస్త్రి



బ్రహ్మ వి ద్వ రి ప్థ లు
 శ్రీ కాళోచ్చ కామకోటిపీఠ పరమాచార్యులు
 శ్రీ శ్రీ శ్రీ చన్ద్ర శేఖరేన్ద్ర స ర స్వ తీ స్వామి
 శ్రీ చరణులు

ఓమ్

శ్రీగురుభ్యో నమః

హరిః ఓమ్

శ్రీ మధుసూదన సరస్వతీ విరచిత

సిద్ధాంతబిందుః

భా వ దీ పి కా ఖ్య

అన్ధ్ర వివరణ సమలంకృతః

మ జ్జ లా చ రణమ్

శ్లో॥ శ్రీశంకరాచార్య నవావతారం విశ్వేశ్వరం

విశ్వగురుం ప్రణమ్య ।

వేదాంతశాస్త్ర శ్రవణాలసానాం బోధాయ కుర్యే

కమపి ప్రబంధమ్ ॥

భా వ దీ పి క

శ్రీ మధుసూదనసరస్వతి, శ్రీ శంకరాచార్యవిరచిత
'దశస్లోకీ' గ్రంథమునకు 'సిద్ధాంతబిందుః' అను నామముతో
వ్యాఖ్యానము చేయుటకు ప్రారంభమున, మంగళాచరణము చేయు
చున్నారు. శ్రీ మధుసూదనసరస్వతికి విశ్వేశ్వరయతీస్థులు
విద్యాగురువులు.

శ్రీ శంకరభగవత్పాదుల నవావతారము, జగద్గురువు అగు విశ్వేశ్వరాచార్యుని, భక్తిశ్రద్ధలతో నమస్కరించి, వేదాంత శాస్త్రమును (శారీరక మీమాంస, బ్రహ్మసూత్రభాష్య వాచస్పత్య, కల్పతరు, పరిమళ గ్రంథములను) అధ్యయనము చేసి, వాని తాత్పర్యమును పూర్తిగా గ్రహించలేని అలస మతులకు, సంక్షేపముగా వేదాంతసారమును బోధించుటకొఱకు ఒకానొక ప్రయత్నమును (ప్రబంధమును) చేయుచున్నాను.

సిద్ధాంతబిందుః

ఇహ ఖలు సాక్షాత్ పరంపరయా వా సర్వాన్ జీవాన్ సముద్దిధీర్షుః భగవాన్ శ్రీ శంకరః అనాత్మభ్యః వివేకేన ఆత్మానం నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావం సంక్షేపేణ బోధయితుం దశశ్లోకిం ప్రణీనాయ ।

భావదీపిక

భూతలమున, శంకరావతారమూర్తి యగు శ్రీ శంకర భగవత్పాదులు సర్వజీవులను (త్రైవిర్వికులను, శూద్రులను, కృమికీటాదులను) సాక్షాత్తుగా గాని, పరంపరయూ గాని, దుఃఖము నుండి అత్యంతము విముక్తిని కలిగింప కోరిక గలవారై అనాత్మలు అగు దేహేంద్రియ, మనోబుద్ధి, చిత్తాహంకారాదులకంటె భిన్నమగు నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్తస్వభావము గల ఆత్మను బోధించుటకు 'న భూమి ర్న తోయమ్' మొదలుకొని 'న చైకం తదన్యత్ ద్విత్వీయం కుతః స్యాత్' అను శ్లోకము వఱకు దశశ్లోకీ (పది శ్లోకములు) గ్రంథమును రచించిరి.

ఆత్మ, నిత్య శుద్ధ బుద్ధ ముక్త స్వభావము. నిత్యము అనగా, కాలపరిచ్ఛేదము (పరిమితి) లేనిది. శుద్ధము అనగా, రాగద్వేషాది దోషరహితము. బుద్ధము అనగా, స్వప్రకాశ నిరతి శయానందము. ముక్తము అనగా, అవిద్యాసంబంధశూన్యము. స్వభావము అనగా, ఇతరానధీన (స్వతంత్ర) సత్త కలది. దేహేంద్రియ మనః ప్రాణాది భేదోపలక్షితములు, అనాత్మ పదార్థములు అవిద్యాకల్పితములు; ఆత్మవస్తువు ఒక్కటే, పరమార్థ సత్యము అను బోధ ఆత్మబోధ అయి ఉన్నది.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

నను, ఇదజ్ఞానాస్పదేభ్యః అనాత్మభ్యః వివేకేన అహజ్ఞానాస్పదం ఆత్మానం సర్వో లోకః అహమస్మితి ప్రత్యేతి, దుఃఖం చ అనుభవతి । తేన జ్ఞాత జ్ఞాపకత్వాత్ నిష్ప్రయోజన త్వాచ్చ ఆత్మతత్త్వప్రతిపాదనం వ్యర్థమితి చేత్, న ।

భావదీపిక

ఓయీ ! ఆత్మబోధ అనవసరము. 'అహమ్' 'నేను' అను ప్రత్యయములో ఆత్మవస్తువు అందఱికి తెలియుచునే యున్నది. 'ఇదమ్' 'ఇది' అను ప్రత్యయములో (జ్ఞానములో) అనాత్మ పదార్థములు గోచరించుచున్నవి. కావున, 'ఇది' అని వ్యవహరింప బడు దృశ్యపదార్థములు అనాత్మలు. 'అహమ్' అని వ్యవహరింప బడునది, వానికంటె భిన్నమైనది ఆత్మ. ఇట్లు తెలిసినను, దుఃఖమును అనుభవించుట తప్పుటలేదు. చెప్పదలచుకొనిన ఆత్మ వస్తువు అందఱికి జ్ఞాతమైనదే కదా ! కనుక, శాస్త్రమునకు అజ్ఞాత మగు (అనన్యలభ్యమగు) విషయము లేదు. మరియు, ఆత్మ

జ్ఞానము ఉన్నను, దుఃఖనివృత్తి కలుగుటలేదు. కనుక, శాస్త్రము నకు ప్రయోజనము కూడ, సిద్ధించదు. ఈవిధముగా విషయ, ప్రయోజనములు లభించనందున, ఆత్మతత్త్వప్రతిపాదనము వ్యర్థము అనినచో, అట్లు కాదు.

సిద్ధాంత బిందుః

చిద్భాస్యత్వేన లక్షణేన ఇదజ్ఞారాస్పదానామపి దేహేంద్రియ మనసాం ప్రతిభాసతః అహజ్ఞారాస్పదత్వేన తదవివేకాత్ । తేన చ శుద్ధేఽపి ఆత్మని దుఃఖిత్వాద్యభిమానాత్ శాస్త్రీయేణ చ బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానేన సమూలస్య తస్య నివృత్తేః । తస్మాత్ అజ్ఞాతజ్ఞాపకత్వాత్ సప్రయోజనత్వాచ్చ ఆత్మతత్త్వప్రతిపాదనం న వ్యర్థమ్ ।

భావదీపిక

‘అహమ్’ అను ప్రత్యయములో ఆత్మతత్త్వము స్పష్టముగా గోచరమగుటలేదు. దృశ్యములగు అనాత్మపదార్థములైన దేహేంద్రియ మనస్సులు జడము లగుటచే ‘చిద్భాస్యత్వమ్’ చేతనముచే ప్రకాశింపబడుట అను లక్షణముచే ‘ఇదమ్’ ప్రత్యయమునకు యోగ్యములైనను,

‘అహం మనుష్యః, పశ్యామి, సంకల్పయామి’

నేను మనుష్యుడను, చూచుచున్నాను, సంకల్పించుచున్నాను అను ప్రతీతి వలన, ‘అహమ్’ ప్రత్యయములో గోచరములగుచున్నవి. అందుచేత ఆత్మ, శుద్ధమైనను ‘అహం దుఃఖీ’ నేను దుఃఖమును అనుభవించుచున్నాను అనెడి అనుభవమునకు లోనగుచున్నది. శాస్త్రముచేత ‘అయమాత్మా బ్రహ్మ’ అని బ్రహ్మత్వైక్యజ్ఞానము

చేత అజ్ఞానమూలకమగు దుఃఖము నివర్తించుటచే ఆత్మకు బ్రహ్మ స్వరూపము అదివఱకు తెలియబడుచున్నది. అందువలన, ఆత్మ తత్త్వప్రతిపాదనము వ్యర్థము కానేరదు.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

తస్య చ ఆత్మతత్త్వస్య 'తత్త్వమసి' 'అహం బ్రహ్మస్మి' ఇత్యాది వేదాంతమహావాక్యమేవ ప్రమాపకమ్ । వాక్యం చ పదార్థజ్ఞానద్వారేణైవ జ్ఞాపకమితి 'తత్త్వం' పదార్థయోః, ప్రకృతవాక్యార్థానుకూలయోః అన్యతః అసిద్ధత్వాత్ తావపి శాస్త్రేణైవ ప్రమాతవ్యౌ । యూపాహవనీయాది పదార్థవత్ ।

భావదీపిక

ఆ ఆత్మతత్త్వమునకు (యథార్థస్వరూపమునకు) 'తత్త్వమసి', 'అహం బ్రహ్మస్మి' మొదలగు వేదాంతమహావాక్యమే ప్రమాణము (యథార్థవాక్యజనకము). వాక్యము, పదార్థజ్ఞానము ద్వారా వాక్యార్థబోధకము. కనుక 'తత్త్వమసి' అను మహావాక్యము నందు బ్రహ్మత్వైక్య లక్షణమగు వాక్యార్థమునకు అనుకూలముగా 'తత్' పదార్థ, 'త్వం' పదార్థముల యొక్క జ్ఞానము ఆవశ్యకమై యున్నది. కాని, ఈ 'తత్త్వం' పదార్థములు లోకప్రసిద్ధములు కావు. కర్మకాండయందు

“‘యూపం తక్షతి’, ‘యూపే పశుం బధ్నాతి’, ‘అహవనీయే జుహోతి’”

మొదలగు వాక్యములందు యూప స్తంభ, అహవనీయాగ్ని పదార్థములు శాస్త్రము (వేదము) చేతనే తెలియబడినట్లు, జ్ఞానకాండయందు ఈ 'తత్త్వమ్' పదార్థములు కూడ, శాస్త్రముచేతనే తెలియదగియున్నవి.

సిద్ధాంతబిందుః

తతశ్చ 'యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే, యేన జాతాని జీవంతి' ఇత్యాద్యాః సృష్ట్యాదిశ్రుతయః 'తత్' పద వాచ్యార్థస్య సమర్పికాః । 'సత్యం జ్ఞాన మనంతమ్' ఇత్యాదయస్తు లక్ష్యార్థస్య । ఏవం జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యాది శ్రుతయః తద్యథా 'మహామత్స్యః ఉభే కూలే అనుసంచరతి పూర్వం చ అవరం చ । ఏవమేవ అయం పురుషః ఏతాపుభావంతై అనుసచ్చరతి స్వప్నాంతం చ బుద్ధాంతం చ' ఇత్యాద్యాః 'త్వం' పదవాచ్యార్థస్య సమర్పికాః । 'యోఽయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృది అన్తర్జ్యోతిః పురుషః, న దృష్టేః ద్రష్టారం పశ్యేః' ఇత్యాదయస్తు లక్ష్యార్థస్య ।

భావదీపిక

అందువలన, 'తత్' పదవాచ్యార్థ, లక్ష్యార్థములు 'త్వం' పద వాచ్యార్థ, లక్ష్యార్థములు శ్రుతిమూలకములుగా తెలియజేయబడుచున్నవి. 'యతో వా ఇమాని భూతాని జాయంతే' మొదలగు జగత్సృష్టి, స్థితి సంహార శ్రుతులు 'తత్' పదవాచ్యార్థమును సమర్పించును. జగత్ సృష్టి, స్థితి, లయకారణము వాచ్యార్థము. 'సత్యం జ్ఞాన మనంతమ్' మొదలగు శ్రుతులు 'తత్' పదలక్ష్యార్థమును సమర్పించును. ఇదేవిధముగా, జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్తి శ్రుతులు 'తద్యథా మహామత్స్యః' మొదలైనవి (ఒక మహామత్స్యము నదియొక్క ఇవతలి ఒడ్డునకు, అవతలి ఒడ్డునకు సంచరించు విధముగా ఈ పురుషుడు (జీవుడు) జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలను అనుభవించి, తిరిగి జాగ్రత్నాది అవస్థలకు వచ్చును. 'త్వం' పదవాచ్యార్థమును సమర్పించును.

“యోఽయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృది అస్త్యోఽతిః
పురుషః న దృష్టేః ద్రష్టారం పశ్యేః ।”

విజ్ఞానమయుడగు ఈ శుద్ధ జీవుడు ప్రాణ (ఇంద్రియ మనో బుద్ధి) వ్యతిరిక్తుడు; హృదయదేశమున, లోపల ప్రకాశించునట్టి పురుషుడు. దృష్టిని చూచువానిని - దృష్టియొక్క ద్రష్టను - సాక్షిని - నిత్య దృష్టిని చూడలేవు మొదలగు శ్రుతులు ‘త్వం’ పదలక్ష్యార్థమును సమర్పించును..

సి ధ్ధా స్త వి స్తుః

తేన ప్రథమం అవాన్తరవాక్యేభ్యః అనుభూతయోః
శుద్ధయోః జీవబ్రహ్మణోః తత్త్వమస్మాది వాక్యే ముఖ్యార్థ
అన్వయానుపపత్త్యా లక్షణయా స్మరణోపపత్తిః । సుషుప్తి
నిర్వికల్పక సాక్షిచైతన్యానుభవాంగీకారాచ్చ । అద్వితీయబ్రహ్మ
జిజ్ఞాపయిషయా ప్రవృత్తానాం సత్యజ్ఞానాదిపదానాం ఉపాధివిశిష్ట
చైతన్యే శక్తత్వేఽపి చైతన్యమాత్రే తాత్పర్యేణ తత్త్వేన తదంతే
ఏవ సంస్కారోద్బోధాశ్చ ।

ఇచ్చున్తి హి ఆకాశాదిపదాదపి నిర్వికల్పకం స్మరణం
తాత్పర్యాధీనత్వాత్ శబ్దవృత్తేః ।

భా వ దీ పి క

వాక్యార్థబోధకు పదార్థోపస్థితి (స్మరణము) కారణము.
‘తత్త్వమసి’ మొదలగు మహావాక్యములకు నిర్వికల్పక అఖణ్ణ
మహావాక్యార్థబోధ అజ్ఞాననివర్తకము, ఇష్టము. నిర్వికల్పక
వాక్యార్థబోధకు నిర్వికల్పక పదార్థస్మృతియే, కారణమై యున్నది.
మొదట, అవాంతర వాక్యముల వలన, సవికల్పక వాచ్యార్థోపస్థితి

కలుగును. తరువాత, లక్ష్యార్థస్థితి కలుగును. 'తత్త్వమసి' మహావాక్యములలో తత్పదవాచ్యార్థమునకు, 'త్వం'తిదవాచ్యార్థమునకు అభేదాన్వయము కుదరదు గనుక, లక్ష్యార్థముయొక్క స్మరణము నిర్వికల్పము ప్రకృత వాక్యార్థమునకు అనుకూలముగా కలుగుచున్నది. సుషుప్తియందు నిర్వికల్పక సాక్షిచైతన్యానుభవము అంగీకరింపబడుచున్నది. సత్యజ్ఞానాదిపదములు సత్యత్వజ్ఞానత్వాది చైతన్యమునందు శక్తి కలవి అయినను, అద్వితీయ బ్రహ్మబోధనార్థము ప్రవృత్తములగుటచే కేవల శుద్ధ చైతన్యమునందు తాత్పర్యముచేత శుద్ధ చైతన్యాంశమునందే, సంస్కారము ఉద్బుద్ధము అగుచున్నది.

పదములవలన, నిర్వికల్పక పదార్థస్మరణము కలుగనేరదు అని శబ్దించరాదు. మణికారాదులు ఆకాశపదము వలన నిర్వికల్పక స్మరణమును అంగీకరించి ఉన్నారు. శబ్దవృత్తి, తాత్పర్యము ననుసరించి ప్రసరించును.

కనుక, మహావాక్యములందు నిర్వికల్పక పదార్థస్మరణ పూర్వకముగా నిర్వికల్పక మహావాక్యార్థబోధ కలుగుచున్నది.

సిద్ధాంతబిందుః

ఏతేన ప్రమితి ప్రమాత్రోః మహావాక్యార్థబోధే భాన మపాస్తమ్ । అసంప్రజ్ఞాత సమాధేః శ్రుతిస్మృతిసిద్ధత్వాచ్చ ఇతి ।

పారోక్ష్య సద్వితీయత్వాభ్యాం చ న తత్త్వం పదార్థ మూత్రానుభవాదేవ కృతకృత్యతా । వాచ్యార్థ భేదావభాసాచ్చ న పానయిక్త్యమ్ । లక్ష్యస్య చార్థస్య చ ఏకత్వాత్ అఖడ్గార్థతా । పదజన్య స్మరణస్య నిర్వికల్పక వాక్యార్థానుకూలస్య నిర్వికల్పకత్వం అనుభవాదేవ అవిరుద్ధమ్ ।

భా వ దీ పి క

తాత్పర్యము ననునరించి మహావాక్యార్థజ్ఞానము కలుగును గనుక, మహావాక్యార్థబోధలో ప్రమితి గాని, ప్రమాత గాని, (సవికల్పకమైనది) భాసించుట నిరాకరింపబడినది. అసంప్రజ్ఞాత సమాధి శ్రుతి, స్మృతిసిద్ధము, నిర్వికల్పకముగా ప్రసిద్ధము.

‘తత్’పద, ‘త్వం’ పదముల రెంటిలోను శుద్ధ చైతన్యమే, లక్ష్యార్థ మగుటచేత ‘పదాంతం ప్రతిపదార్థ ప్రతిపాదకత్వమ్’ అను పునరుక్తి దోషమును శక్కించరాదు. ‘తత్’ పద ‘త్వం’ పదవాక్యార్థములు భిన్నములు గనుక, పునరుక్తి దోషము లేదు. లక్ష్యార్థము ఒకటియే అయినపుడు, ‘తత్, త్వం’ పదములలో ఒకటియే చాలునుగదా! అను శంకయు, యుక్తము కాదు. కేవల ‘తత్’ పదమునే ప్రయోగించినచో, బ్రహ్మ, పరోక్షముగా భాసించును. కేవల ‘త్వం’ పదమునే ప్రయోగించినచో, సద్వీతీయత్వము (రెండవ వస్తువు ఉన్నది అను భావము) కలుగును. కనుక, ‘తత్, త్వం’ పదములు రెండును ఆవశ్యకములైనవి. లక్ష్యార్థమగు చైతన్యము అఖండము, ఏకము గనుక, వాక్యము అఖండార్థకము. మహావాక్యములందు పదజన్యస్మరణము నిర్వికల్పముగా అనుభవ సిద్ధము. ఈ నిర్వికల్పక పదార్థస్మరణ వలననే, బ్రహ్మత్వైక్య లక్షణ అఖండ వాక్యార్థబోధ కలుగుచున్నది.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

సవికల్పక వాక్యార్థబోధే చ సవికల్పక పదార్థోపస్థితిః అభ్యమ్ |
నిర్వికల్పక వాక్యార్థబోధే చ నిర్వికల్పక పదార్థోపస్థితిః అభ్యమ్

ప్రకృతే చ నిర్వికల్పకో వాక్యార్థబోధః। తస్యైవ ప్రమాత్వేన
అజ్ఞాననివర్తన సామర్థ్యాత్। అతః స లక్ష్యతావచ్ఛేదక మస్తరేణ
లక్షణానుపపత్తిః। ప్రకృత వాక్యార్థానుకూల పదార్థోపస్థితేరేవ
శక్తిలక్షణసాధ్యత్వాత్।

భావదీపిక

‘సప్రకారకం జ్ఞానం సవికల్పకమ్, నిష్ప్రకారకం జ్ఞానం
నిర్వికల్పకమ్।’

ప్రకారము అనగా, విశేషణము. విశేషణత, విశేష్యత, సంసర్గత
అని విషయత త్రివిధము. విషయతానిరూపకము జ్ఞానము. ఏ
జ్ఞానమందు ఈ విశేషణతా, విశేష్యతాదులు ఆశించబడునో, అది
సవికల్పక జ్ఞానము. ‘అయం ఘటః’ ఇది ఘటము అను జ్ఞానములో
ఘటము విశేష్యము, ఘటత్వము విశేషణము, సమవాయము
సంసర్గము. ఇది సవికల్పక జ్ఞానము. ‘అయమాత్మా బ్రహ్మ’,
‘తత్త్వమసి’ మొదలగు మహావాక్యార్థబోధలో ఆత్మయందు విశేష్యత
గాని, విశేషణత గాని, భాసించదు. సంసర్గత అసలే భాసించదు.
కనుక, అఖణ్డబ్రహ్మత్వాకార చరమవృత్తిజ్ఞానము నిర్వికల్పకము.
ఈ జ్ఞానము చేతనే, అజ్ఞానము నివర్తించును. వాక్యార్థబోధ
నిష్ప్రకారక మగుటచే పదార్థోపస్థితియు (స్మరణయు) నిష్ప్రకారకముగానే
తాత్పర్యానుసారముగా అంగీకరింపబడుచున్నది.
లోకమునందు పదార్థోపస్థితి సవికల్పక వాక్యార్థబోధతా శక్యతావ
చ్ఛేదక పరిచ్ఛేదముగా గాని, లక్ష్యతావచ్ఛేదక పరిచ్ఛేదముగా
గాని ఉండును, వేదాంతమహావాక్యములందు అట్లు కాదు. మహా
వాక్యములందు విశిష్టముగాని, సంసర్గము గాని, వాక్యార్థము కాదు.

వాక్యమువలన, బ్రహ్మత్వానుభవము వాక్యార్థబోధగా అంగీకరింపబడుచున్నది.

మహావాక్యములందు 'అహం బ్రహ్మస్మి' అని మొదట, విశిష్టబోధ, తరువాత, ఉపలక్షితబోధ, పిమ్మట, అఖండార్థబోధ కలుగుచున్నది. ఈ బోధచేతనే 'నాహం బ్రహ్మ', 'అహమజ్ఞః' మొదలగు భేదప్రతీతి, అజ్ఞానము నశించుచున్నది.

సిద్ధాంతవిస్తరము:

నను, తర్హి వేదాంతవాక్యేభ్య ఏవ పదార్థోపస్థితౌ వాక్యార్థబోధే చ సతి, తస్య స్వత ఏవ ప్రామాణ్యాత్ తేన అజ్ఞాన తత్కార్య నివృత్త్యపవత్తౌ కిం విచారేణ? ఇతి చేత్, సత్యమ్ | వేదాంతాః యద్యపి స్వతః ప్రామాణ్యాత్ నిర్వికల్పకం ఆత్మసాక్షాత్కారం జనయంతి, తథాఽపి తస్య మన్దబుద్ధీనాం వాదివిప్రతిపత్తిజ సంశయప్రతిబంధేన అజ్ఞాన నాశకత్వసామర్థ్యాత్ | విచారేణ తు సంశయనివృత్తౌ నిరపవాదం అజ్ఞాననివృత్తిః ఇతి సంశయభీజ భూతవాది విప్రతిపత్తినిరాసార్థం విచారః ఆరభ్యతే |

భా వ దీ పి క

ఓయీ : వేదాంతవాక్యము వలననే, నిర్వికల్పకపదార్థోపస్థితి, నిర్వికల్పక వాక్యార్థబోధయు కలుగగా, వేదములు స్వతః ప్రమాణములు గనుక, ఉపనిషద్వాక్యములచేతనే అజ్ఞానము, అజ్ఞాన కార్యములు నివర్తించుట సంభవము గాన, బ్రహ్మ విచారాత్మక మగు వేదాంతమీమాంసాశాస్త్రముతో (బ్రహ్మసూత్రములతో) గాని, ఈ ప్రకరణగ్రంథములతోగాని, విచారము ఎందులకు? అని

ప్రశ్నించినచో, నిజమే. ఎవరికో ఈశ్వరకృపాకటాక్షము గల వారికి విచారశాస్త్రముతో పని లేకయే, కేవల వేదాంతవాక్యముల వలన కలిగిన జ్ఞానముచేతనే, అజ్ఞాన, తత్కార్యములు నశించును. అట్లయినను, కొందఱు మందబుద్ధులు, వాది విప్రతిపత్తివాక్యముల వలన (విరుద్ధార్థ ప్రతిపాదక వాక్యద్వయం విప్రతిపత్తిః) సంశయగ్రస్తులగుటచే వారికి ఆ సంశయప్రతిబంధముచేత వేదాంతవాక్యజన్య జ్ఞానము అజ్ఞానమును నశింపజేయునట్టి సామర్థ్యము గలది కాదు. అప్పుడు, ఈ విచారము (శాస్త్రము, ప్రకరణగ్రంథములు) వారి సంశయమును తొలగించును. అప్పుడు, ప్రతిబంధము తొలగిపోయినది గావున, వేదాంతవాక్యజన్యజ్ఞానము నిరాటంకముగా అజ్ఞానమును నివర్తింపజేయగలుగును. కనుక, సంశయమూలకరణమగు వాదివిప్రతిపత్తిని నిరసించుటకొఱకు విచారము ఆరంభింపబడుచున్నది.

సిద్ధాంతబిందుః

తత్ర 'త్వం' పదార్థే ప్రథమం విప్రతిపత్తయః ప్రదర్శ్యతే।
 'తత్' పదార్థస్య శాస్త్రతాత్పర్యవిషయతయా అభ్యర్థితత్వేఽపి
 'త్వం' పదార్థస్య శాస్త్రఫల మోక్షభాగితయా తతోఽపి అభ్యర్థిత
 త్వాత్। తత్ర దేహకారణ పరిణతాని చత్వారి భూతాన్యేవ 'త్వం'
 పదార్థః ఇతి చార్వాకాః। చక్షురాదీని ప్రత్యేకమ్ ఇత్యపరే।
 మిలితానీతి అన్యే। మనః (ఇతి) ఏకే। ప్రాణః ఇత్యపరే। క్షణికం
 విజ్ఞానమితి సుగతాః। శూన్యమితిమాధ్యమికాః। దేహేంద్రియాతిరిక్తః
 దేహపరిమాణః ఇతి దిగంబరాః। కర్తా భోక్తా జడః విభుః ఇతి
 వైశేషిక తార్కిక ప్రాభాకరాః। జడబోధాత్మకః ఇతి భాట్టాః।

భాక్తైవ కేవల బోధాత్మకః ఇతి సాంఖ్యః పతజ్జలిశ్చ ।
అవిద్యయా కర్తృత్వాదిభాక్ పరమార్థతః నిర్ధర్మకః పరమానంద
బోధరూప ఏవ ఇతి జైపనిషదాః । ఏవం సామాన్యతః అహం
ప్రత్యయసిద్ధి చిదాత్మని వాదివిప్రతిపత్తిభిః సందిగ్ధి అహం
ప్రత్యయస్య ఆలంబనవిశేషనిర్ణయాయ అహ భగవాన్ ఆచార్యః ।

భా వ దీ పి క

ఆ విచారమున, 'తత్త్వమసి' వాక్యమునందు మొదట
'త్వం'పదార్థమునందు విప్రతిపత్తులు ప్రదర్శింపబడుచున్నవి.
మొదట, 'తత్'పదము ఉన్నది. ఆ 'తత్'పదార్థము శాస్త్రతాత్పర్య
విషయమగు బ్రహ్మ అగుటచే, అభ్యర్థితము. మిక్కిలి ఇష్టమై
స్వీకరింపదగినది. అయినను, 'త్వం'పదార్థమగు దీవుడే, శాస్త్రఫల
మగు మోక్షమును అనుభవించువాడగుటచే అంతకంటె గూడ,
అభ్యర్థితుడు, ఆదరముతో స్వీకరింపదగినవాడు అగుచున్నాడు.

అందు, చార్వాకులు దేహాకారముగా పరిణమించిన
వృథివ్యప్రేక్షోవాయురూపములగు నాలుగు భూతములే, 'త్వం'
పదార్థము అని చెప్పుదురు. చక్షుస్సు మొదలగు ఇంద్రియములు
ఒక్కొక్కటి 'త్వం'పదార్థము అని కొందఱు అందురు. నుటి
కొందఱు చక్షురాదీంద్రియములు అన్నియు కలసి 'త్వం'
పదార్థము అని చెప్పుదురు. మనస్సే 'త్వం' పదార్థము అని
కొందఱు; ప్రాణమని మఱికొందఱు ; క్షణికవిజ్ఞానమని
యోగాచార్యులు (సుగతులు); శూన్యమని మూఢ్యమినులు;
దేహేంద్రియవ్యతిరిక్తము, దేహపరిమాణము గలది అని దిగంబరులు
(జైనులు) వచించుచున్నారు. వైశేషికతార్కికులు, ప్రాధారణ

ప్రశ్నించినచో, నిజమే. ఎవరికో ఈశ్వరకృపాకటాక్షము గల వారికి విచారశాస్త్రముతో పని లేకయే, కేవల వేదాంతవాక్యముల వలన కలిగిన జ్ఞానముచేతనే, అజ్ఞాన, తత్కార్యములు నశించును. అట్లయినను, కొందఱు మందబుద్ధులు, వాది విప్రతిపత్తివాక్యముల వలన (విరుద్ధార్థ ప్రతిపాదక వాక్యద్వయం విప్రతిపత్తిః) సంశయగ్రస్తులగుటచే వారికి ఆ సంశయప్రతిబంధముచేత వేదాంతవాక్యజన్య జ్ఞానము అజ్ఞానమును నశింపజేయునట్టి సామర్థ్యము గలది కాదు. అపుడు, ఈ విచారము (శాస్త్రము, ప్రకరణగ్రంథములు) వారి సంశయమును తొలగించును. అపుడు, ప్రతిబంధము తొలగిపోయినది గావున, వేదాంతవాక్యజన్యజ్ఞానము నిరాటంకముగా అజ్ఞానమును నివర్తింపజేయగలుగును. కనుక, సంశయమూలకారణమగు వాదివిప్రతిపత్తిని నిరసించుటకొఱకు విచారము ఆరంభింపబడుచున్నది.

సిద్ధాంత బిందుః

తత్ర 'త్వం' పదార్థే ప్రథమం విప్రతిపత్తయః ప్రదర్శ్యంతే।
 'తత్' పదార్థస్య శాస్త్రతాత్పర్యవిషయతయా అభ్యర్థితత్వేఽపి
 'త్వం' పదార్థస్య శాస్త్రపల మోక్షభాగితయా తతోఽపి అభ్యర్థిత
 త్వాత్। తత్ర దేహకారణ పరిణతాని చత్వారి భూతాన్యేవ 'త్వం'
 పదార్థః ఇతి చార్వాకాః। పక్షరాదీని ప్రత్యేకమ్ ఇత్యపరే।
 మిలితానీతి అన్యే। మనః (ఇతి) ఏకే। ప్రాణః ఇత్యపరే। క్షణికం
 విజ్ఞానమితి సుగతాః। శూన్యమితిమాధ్యమికాః। దేహేంద్రియాతిరిక్తః
 దేహపరిమాణః ఇతి దిగంబరాః। కర్తా భోక్తా జడః విభుః ఇతి
 వైశేషిక తార్కిక ప్రాభాకరాః। జడబోధాత్మకః ఇతి భాట్టా।

భోక్తౌవ కేవల బోధాత్మకః ఇతి సాంఖ్యాః పతజ్జలిశ్చ! అవిద్యయా కర్తృత్వాదిభాక్ పరమార్థతః నిర్ధర్మకః పరమానంద బోధరూప ఏవ ఇతి జైపనిషదాః । ఏవం సామాన్యతః అహం ప్రత్యయసిద్ధి చిదాత్మని వాదివిప్రతిపత్తిభిః సందిగ్ధే అహం ప్రత్యయస్య ఆలంబనవిశేషనిర్ణయాయ ఆహ భగవాన్ ఆచార్యః।

భా వ దీ పి క

ఆ విచారమున, 'తత్త్వమసి' వాక్యమునందు మొదట 'త్వం'పదార్థమునందు విప్రతిపత్తులు ప్రదర్శింపబడుచున్నవి. మొదట, 'తత్'పదము ఉన్నది. ఆ 'తత్'పదార్థము శాస్త్రతాత్పర్య విషయమగు బ్రహ్మ అగుటచే, అభ్యర్థితము. మిక్కిలి ఇష్టమై స్వీకరింపదగినది. అయినను, 'త్వం'పదార్థమగు జీవుడే, శాస్త్రఫల మగు మోక్షమును అనుభవించువాడగుటచే అంతకంటె గూడ, అభ్యర్థితుడు, ఆదరముతో స్వీకరింపదగినవాడు అగుచున్నాడు.

అందు, చార్వాకులు దేహకారముగా పరిణమించిన పృథివ్యప్రేక్షోవాయురూపములగు నాలుగు భూతములే, 'త్వం' పదార్థము అని చెప్పుదురు. చక్షుస్సు మొదలగు ఇంద్రియములు ఒక్కొక్కటి 'త్వం'పదార్థము అని కొందఱు అందురు. మఱి కొందఱు చక్షురాదీంద్రియములు అన్నియు కలసి 'త్వం' పదార్థము అని చెప్పుదురు. మనస్సే 'త్వం' పదార్థము అని కొందఱు; ప్రాణమని మఱికొందఱు ; క్షణికవిజ్ఞానమని యోగాచార్యులు (సుగతులు); శూన్యమని మాధ్యమికులు; దేహేంద్రియవ్యతిరిక్తము, దేహపరిమాణము గలది అని దిగంబరులు (జైనులు) వచించుచున్నారు. వైశేషికతార్కికులు, ప్రాభాకర

మీమాంసకులు 'త్వం'పదార్థము కర్త, భోక్త, జడము, విభువు అని తలంచుచున్నారు. భాట్టలైతే, 'త్వం'పదార్థము చిష్టిడస్వరూపము అందురు. కాపిల సాంఖ్యులు, పతంజలి 'త్వం'పదార్థము కేవల బోధాత్మకము; భోక్త; కర్త కాదు అని వచింతురు. జైపనిషదులు ఈ 'త్వం'పదార్థము అవిద్యచేత కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాదులు అనుభవించుననియు, వాస్తవముగా నిర్ధర్మకము - ఎట్టి ధర్మము లేనిది. పరమానందబోధ(చిత్రప్రకాశ) స్వరూపము అని నిరూపించు చున్నారు. ఈ విధముగా 'అహం' ప్రత్యయమున, సామాన్యముగా గోచరించు చిదాత్మ, వాదివిప్రతిపత్తివాక్యములచే సంశయమునకు గురి కాగా, 'అహం'ప్రత్యయమునకు ఆలంబనమగు వస్తుస్వరూప విశేషనిర్ణయము కొఱకు పూజ్యులగు శంకరభగవత్పాదులు 'న భూమిః న తోయమ్' మొదలుగా గల 'దశశ్లోక'ని రచించినాడు. అందు మొదటి శ్లోకము —

శ్లో॥ న భూమి ర్న తోయం న తేజో న వాయుః

న ఖం నేంద్రియం వా న తేషాం సమూహః ।

అనైకాన్తికత్వాత్ సుషుప్త్యేకసిద్ధః

తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥౧॥

సిద్ధాంత బిందుః

అస్యార్థః - అహమ్ అహంప్రత్యయాలంబనమ్, ఏకః అద్వితీయః, అవశిష్టః సర్వద్వైతబాధేఽపి అబాధితః, శివః పరమానందబోధరూపః తస్యైవ మంగళరూపత్వాత్, కేవలః । నిర్ధర్మకః, తేన అద్వితీయః సర్వప్రమాణాబాధ్యః పరమానందబోధ ఏవ అహం ప్రత్యయాలంబనమితి జైపనిషదపక్ష ఏవ శ్రేయాన్

ఇత్యర్థః । ఏతదుపపాదనాయ ఇతరవాదిమతాని నిరాకరిష్యన్
ప్రథమం దేహాత్మవాదం నిరాకరోతి - న భూమిః న తోయం న
తేజో న వాయుః న ఖం ఇతి ।

భా వ దీ పి క

ఈ మొదటి శ్లోకమునకు అర్థము వివరింపబడుచున్నది.
'అహం' నేను అను ప్రతీతికి విషయమగు వస్తుస్వరూపము,
ఏకః = అద్వితీయము. (రెండవది లేనిది). ఆవశిష్టః = సమస్త
ద్వైత ప్రపంచము బాధింపబడినను, తాను బాధింపబడనిదై మిగిలి
ఉండునది. శివః = పరమానందబోధరూపము. నిరతిశయ అనన్త
స్వరూపముగా ఉండు చిత్ప్రకాశము. లోకమున, 'శివ'పదము
'శివమ్ అస్తు' మంగళము అగుగాక అను అర్థములో ప్రయోగింప
బడుచున్నది. ఆ మంగళము, ఇష్టమైనది, ఆనందము,
చిత్ప్రకాశము. కేవలః = ఇదివఱకు రెండవ వస్తువు లేనిది అని
చెప్పబడినను, ఉన్న ఒక వస్తువునకు ధర్మములు ఉండునను
భావమును నిరాకరించుటకు 'కేవలః' అను పదము ప్రయుక్తిము.
ఏ ధర్మములును లేనిది అని అర్థము. ఈ విధముగా అహం
ప్రత్యయములో గోచరమగు వస్తువు, అద్వితీయ; సర్వప్రమా
ణాభాధ్య పరమానంద చిద్రూపమే అని జాపనిషద పక్షము
(ఉపనిషత్తులు ప్రమాణము అని అంగీకరించువారి పక్షము)
మాత్రమే, ఆదరింపదగినది, ప్రశస్తమైనది అని అర్థము.
విషయమును వివరముగా యుక్తులతో నిరూపించుటకొరకు ఇతర
వాదులయొక్క మతములను నిరాకరించుటకు పూనుకొని మొదట
దేహాత్మవాదమును - శరీరమే ఆత్మ, అనునట్టి వాదమును -

“న భూమిః న తోయం న తేజో న వాయుః న ఖమ్”

అను శ్లోకభాగముచే నిరాకరించుచున్నారు. ఇచట, ‘అహమ్’ అను పదమును ప్రతి వాక్యమునందును సంబంధింపజేసికొనవలయును.

సిద్ధాంత బిందుః

అత్ర అహమితి సర్వత్ర నశా సంబధ్యతే । యా భూమిః సోఽహం న భవామి । యః అహం సః భూమిః న భవతి ఇతి చ పరస్పరతాదాత్మ్యాభావో ద్రష్టవ్యః । యద్యపి వాదినా ప్రత్యేకం భూమ్యాదిః ఆత్మత్వేన న అభ్యుపగమ్యతే, సంఘాతస్యైవ తదభ్యుపగమాత్ । తథాఽపి తన్మతే అవయవ్యనంగికారాత్ పంచమ తత్త్వాభ్యుపగమ ప్రసజ్యత్వేన చ సంయోగాది సంబంధానభ్యుపగమాత్ సంఘాత్తురభావాచ్చ సంఘాతో నోపపద్యతే ఇతి అభిప్రేత్య ప్రత్యేకభూతనిరాకరణేన భౌతిక దేహాత్మవాదః నిరాకృతః ।

భా వ దీ పి క

‘అహం’పదార్థవిచారణ జరుగుతున్నది. ఇందు మొదటివారు దేహాత్మవాదులు. శరీరమే, ఆత్మ. శరీరముకంటె వేఱుగా ఆత్మ అనునది లేదు అని వారి అభిప్రాయము. దీనికి ప్రవర్తకుడు చార్వాకుడు. ‘చారు వక్తీతి చార్వాకః’ మనోహరముగా లోక సమ్మతముగా చెప్పవాడు. భూమి, జలము, తేజస్సు, వాయువు అను నాలుగు భూతములే తత్త్వములు. ఆ భూతములనుండి పరిణమించిన కర,చరణ, శిరఃపర్యస్త సంఘాతము (అనేక పదార్థములతో గూడిన సముదాయము) ‘అహమ్’ అని వ్యవహరింపబడుచున్నదని వాని భావము.

ఈ శ్లోకమున, 'అహమ్' అని ఒక్కమారే ప్రయుక్తిమై యున్నను, ప్రతి వాక్యమున, ఆ 'అహమ్' అను పదమును, 'సజ్' తో చేర్చి అర్థమును చెప్పికొనవలయును. 'అహం న భూమిః' భూమి వీదికలదో అది నేను కాను. అహం పదార్థము వీది కలదో, అది భూమి కాదు అనురీతిగా పరస్పరము తాదాత్మ్యము లేదు అని గ్రహించవలయును. ఇచట, ఒక విషయమును గ్రహించవలయును. దేహాత్మవాది, భూమి ఆత్మ, జలము ఆత్మ, తేజస్సు ఆత్మ, వాయువు ఆత్మ అని చెప్పిఉండలేదు. ఇచట, అహం పదార్థము ఆ ప్రత్యేక భూతములు కావని నిరాకరింప బడుచున్నది. ఏలననగా, ఆ దేహాత్మవాది అవయవములకంటె వేఱుగా అవయవిని అంగీకరించడు. ఆకాశమును భూతము గూడ, అతనిచే అంగీకరింపబడలేదు. అందువలన, ఆకాశము లేని అవయవ సంయోగము చెప్పుటకు వీలులేదు గనుక, అవయవి పుట్టనేరదు. అవయవుల సంయోగము గూడ, అంగీకరింపబడలేదు. కనుక, సముదాయము గూడ, లేదు. ఇదిగాక, కొన్ని పదార్థములు ఒకచోట చేరుటకు ఆ పదార్థ సముదాయములో చేరనివాడు సంహంత (చేర్చువాడు) ఒకడు ఉండవలెను. ఆ సంహంత గూడ, అతనిచే అంగీకరింపబడలేదు. దీనివలన, తేలిక పర్యవసాన మేమనగా, ప్రత్యేకభూతములే మిగిలి ఉన్నవి. దేహాదిసంఘాతము ఉపపన్నము (యుక్తి సహము) కాదను అభిప్రాయముతో ప్రత్యేక భూతనిరాకరణముతో, ఈ భౌతిక దేహాత్మవాదము నిరాకరింపబడినది.

సిద్ధాంత బిందుః

యద్యపి భూతచతుష్టయ తత్త్వవాదినో మతే ఆవరణా
భావత్వేన అభిమతస్య స్థిరస్య అసతః ఆకాశస్య దేహ అను
పాదానత్వమ్ తథాపి సిద్ధాంతే తస్య భావత్వమ్- దేహో
పాదానత్వాది అంగీకారాత్ తత్రాపి ఆత్మత్వప్రసక్త్యా తత్ నిరా
కృతమ్ అథవా, న వాయుః ఇత్యంతమేవ దేహత్మవాదస్య
నిరాకరణమ్ 'న ఖం' ఇతి తు శూన్యవాదస్య 'ఖ' శబ్దస్య శూన్య
వాచకత్వాత్.

భావదీపిక

చార్వాకమతమున, నాలుగు భూతములనే నాలుగు
తత్త్వములుగా (పదార్థములుగా) అంగీకరించుటవలన, ఆకాశ
భూతము 'అహం' పదార్థము కాదని నిరాకరించుట ప్రసక్తిము
కాదు. చార్వాకుడు ఆవరణాభావమే, ఆకాశము అని అనును.
అభావము వస్తువు కాదు, నిఃస్వరూపము (స్వరూపము లేనిది),
అసత్తు (లేనిది). ఆకాశమే లేనప్పుడు, అది దేహమునకు ఉపాదాన
కారణము కానేరదు.

అయినను, ఉపనిషత్సిద్ధాంతమున, ఆకాశము అయిదవ
భూతము, భావపదార్థముగా దేహదులకు ఉపాదానకారణము అని
అంగీకరించుటవలన, జిజ్ఞాసువులకు ఆకాశమునందు గూడ,
ఆత్మత్వము (అహం పదార్థత్వము) ప్రసక్తము కాగా, 'న ఖమ్'
ఆకాశము గూడ, ఆత్మ కాదు అని చెప్పబడినది.

మఱియొక పక్షము చెప్పబడుచున్నది. 'న వాయుః' అను
పర్యంతమే, దేహత్మవాద నిరాకరణము. 'న ఖమ్' అనునది 'ఖ'

శబ్దార్థము శూన్యమగుటచే, ('అకాశం గగనం శూన్యమ్')
శూన్యమే, తత్త్వ మను మాధ్యమికుల (బౌద్ధుల) వాదము
నిరాకరింపబడినది.

సిద్ధాంత విస్తర:

నేంద్రియమితి ప్రత్యేకం ఇంద్రియాణాం అత్మత్వ నిరాసః।
న తేషాం సమూహ ఇతి మిలితానాం భూతానాం దేహ అవ
యవ్యాకారేణ పరిణతానాం ఇంద్రియాణాం చ మిలితానాం నిరాసః।
పూర్వం సంఘాతం అనభ్యుపగమ్య ప్రత్యేకం భూతాని నిరా
కృతాని। అధునా తు సంఘాతం అభ్యుపగమ్యాపి నిరాకృతానీతి
భేదః। భూతనిరాకరణేన భౌతికయోః ప్రాణ మనసోః నిరాసః।
మనోనిరాకరణేన మనోవృత్తేః క్షణికవిజ్ఞానస్య దేహతిరిక్తస్య
కర్తృత్వ భోక్తృత్వ విశిష్టస్య నిరాసః। సిద్ధాంతే జ్ఞానేచ్ఛా సుఖా
దీనాం అంతఃకరణాశ్రయత్వాభ్యుపగమాత్। కామ సంకల్పాదీన్,
ప్రకృత్య ఏతత్సర్వం మన ఏన ఇతి శ్రుతే। తేన దేహమారభ్య
కేవల భోక్తృపర్యంతానాం తత్త్వాది అభ్యుపగతానాం
అనాత్మత్వం ప్రతిజ్ఞాతం భవతి।

భా వ దీ పి క

'నేంద్రియం వా' అను వచనముచే చక్షురాదీంద్రియములు
ప్రత్యేకముగా అహం పదార్థము (అత్మ) కావని నిరసంపబడినది.
'న తేషాం సమూహః' అను వచనముచే పంచభూతములు
మిళితములై దేహము అను అవయవి ఆకారముగా పరిణమించును
అనెడి వాదము, చక్షుశ్రోత్రాది ఇంద్రియము లన్నియు
మిళితములై అహం పదార్థము (అత్మ) అగుచున్నవను వాదము

నిరసింపబడుచున్నది. పూర్వము సంఘాతమును ఒప్పుకొనక, ప్రత్యేక భూతములు ఆత్మ కాదని నిరాకరింపబడినవి. ఇప్పుడైతే, సంఘాతమును ఒప్పుకొని గూడ, మిళితములగు భూతములు ఇంద్రియములు అహం పదార్థమగు ఆత్మ కావు అని నిరాకరింపబడినవని భేదము. ఈ భూతనిరాకరణముచేతనే, భౌతికములగు ప్రాణ, మనస్సులు గూడ, అహం పదార్థము అగు ఆత్మ కావు అని చెప్పినట్టినది. మనస్సు, ఆత్మ కాదని నిరాకరించుటచేతనే, మనోవృత్తి అగు క్షణికవిజ్ఞానము ఆత్మ కాదనియు, దేహముకంటె వేఱై, కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాది ధర్మములు కలది (అహంకారము) ఆత్మ కాదనియు, నిరాకరింపబడినది.

సిద్ధాంతమున జ్ఞానము, ఇచ్ఛ, సుఖము మొదలగునవి అంతఃకరణమును (మనోబుద్ధి చిత్తాహంకారములు) ఆశ్రయించునని అంగీకరింపబడినది.

“కామః సంకల్పః విచికిత్సా ఏతత్సర్వం మన ఏవ”

అను శ్రుతి, జ్ఞానేచ్ఛా సుఖాదులు, మనోవృత్తులని పేర్కొనినది. అందుచేత ఇంతవఱకు దేహము మొదలుకొని, కేవల భోక్త అహం పదార్థము ఆత్మయని ఆయా వాదులు అంగీకరించిన దేహ, ఇంద్రియ, ప్రాణ, మనః, క్షణికవిజ్ఞాన, శూన్య, అహంకార, కేవల భోక్తలు ఆత్మ కావు అని ప్రతిజ్ఞ చేయబడినది.

సిద్ధాంత బిందుః

తత్ర హేతుమాహ। అనైకాన్తికత్వాదితి వ్యభిచారిత్వాత్
వినాశిత్వాదితి యావత్। ఆత్మనః దేశ కాల అపరిచ్ఛిన్నత్వాత్
తత్ పరిచ్ఛిన్నానాం ఘటాదివత్ అనాత్మత్వాత్। ధ్వంస

ప్రాగభావయోశ్చ గ్రహీతుం అశక్యత్వాత్ అనాత్మనాం జడత్వాత్
 స్వభిన్నస్య చ ఆత్మత్వాభావాత్ ఆత్మనః ఏకత్వేఽపి సుఖ
 దుఃఖాద్యాశ్రయాణాం అంతఃకరణానాం వేదాభ్యుపగమాత్
 వ్యవస్థోపపత్తేః స్వేనైవ స్వాభావాగ్రహణే విరోధాత్ గ్రాహ్యకాలే
 గ్రాహక అసత్వాత్, గ్రాహకసత్వే గ్రాహ్యభావాత్ కృతహని
 అకృతాభ్యాగమ ప్రసక్త్యాచ్చ, న తస్య ధ్వంసం ప్రాగభావో
 సద్రూపస్య ఆత్మనః సర్వత్ర అనుగమాచ్చ న అత్యంతాభావ
 సంభవః ద్వైతస్య మిథ్యాత్వేన అధిష్ఠాన సత్తాదాత్మ్యాపన్నతైవ
 సిద్ధత్వాత్ శుక్తిరజతాదివత్ అధ్యస్తస్య తత్తాదాత్మ్యాభావా
 నుపపత్తేః తేన ఆత్మా న అభావప్రతియోగీ అభావప్రతి
 యోగినశ్చ దేహేంద్రియాదయః తేన అమీ నాత్మానః కింతు
 స్వప్రకాశబోధరూపాఖ్యే ఆత్మని అద్వైతేఽపి అనాది అనిర్వచ
 నీయఅవిద్యాకల్పితాః అనిర్వచనీయా ఏవ ఇతి సిద్ధాంతరహస్యమ్

భా వ దీ పి క

దేహేంద్రియ, శూన్య, క్షణికవిజ్ఞాన, అహంకారాదులు అహం
 ప్రత్యయాలంబనమగు ఆత్మ కావు అనుటకు హేతువును
 'అనైకాన్తికత్వాత్' అని తెలుపుచున్నారు. ఏకాన్తికము అనగా,
 ఎల్లప్పుడు ఉండునది. అనైకాన్తికము కొంతకాలము మాత్రమే
 ఉండునది, నశించునది. ఆత్మ, దేశపరిచ్ఛేదము, కాలపరిచ్ఛేదము
 లేనిది. ఒకచోట ఉండి, మఱియొకచోట లేనిది కాదు. భూత,
 భవిష్య ద్వర్త మానకాలములలో ఒక కాలమునందు ఉండి, మఱి
 యొక కాలమునందు ఉండనిది కాదు. ఘట పటాది పదార్థములు
 దేశ, కాల పరిచ్ఛిన్నములు. అనగా, ఒక దేశమునందు, ఒక

కాలమునందు మాత్రమే ఉండునవి. అవి ఆత్మ కానేరవు. ఆత్మ, సర్వ దేశ, సర్వ కాలములందు ఉండునది. ఆత్మకు, ఘటాదులకు వలె ధ్వంసము గాని, ప్రాగభావము గాని లేదు. చేతనమగు ఆత్మ, తన ధ్వంసమును గాని, తన ప్రాగభావమును గాని గ్రహించుట సంభవము కాదు, అశక్యము. గ్రహించునపుడు ఆత్మ ఉండును గనుక, ఆత్మధ్వంస ఉండదు. తన ప్రాగభావమును, తాను పుట్టలేదు గనుక, గ్రహించుట గూడ సంభవము కాదు. జన్యములగు పదార్థములకు మాత్రమే, ప్రాగభావము ఉండును. ఆత్మ ధ్వంస, ప్రాగభావములను ఆత్మ గ్రహించలేక పోయినను, అనాత్మపదార్థములు గ్రహించవచ్చును గదా! అనుటయు, పొసగదు. ఆ అనాత్మపదార్థములు జడములు గనుక, వానికి గ్రహణశక్తియే లేదు. ఒకవేళ, ఒక ఆత్మ, తనకంటె భిన్నమగు ఘటియొక ఆత్మయొక్క ధ్వంస, ప్రాగభావములను గ్రహించవచ్చును గదా యన్న శంక కూడ, యుక్తము కాదు. ఆత్మకంటె భిన్నమైనది అనాత్మయే అగును. ఆత్మ, ఒక్కటియే అయి ఉన్నది. లోకమున, కొందఱు సుఖమును, మఱి కొందఱు దుఃఖమును తారతమ్యముతో అనుభవించుచున్నారు గనుక, సుఖ దుఃఖ వ్యవస్థకై అనేక ఆత్మలను అంగీకరించవలయు ననుట గూడ, సమంజసము కాదు. ఆత్మవస్తువు ఒక్కటియే అయినను, అంతఃకరణములు, ఉపాధులు కొన్ని సుఖమునకు ఆశ్రయములు, మఱి కొన్ని దుఃఖమునకు ఆశ్రయములు అని అంతఃకరణభేదము ననుసరించి సుఖదుఃఖవ్యవస్థ కుదుర్చుకొనవచ్చును. తానే తన అభావమును గ్రహించుట విరుద్ధము. గ్రాహ్యమగు ఆత్మాభావ కాలమున, గ్రాహకమగు ఆత్మ ఉండదు. గ్రాహకమగు ఆత్మ,

ఉన్నప్పుడు గ్రాహ్యమగు ఆత్మాభావము లేదు. ఆత్మకు ధ్వంస, ప్రాగభావములను అంగీకరించినచో, కృతహాని, అకృతాభ్యాగమము అను దోషములు వచ్చును. చేసిన కర్మయొక్క ఫలము అనుభవించకనే నశించుట ఆత్మధ్వంసయందు దోషము. చేయని వనికి ఆత్మ, ఫలమును అనుభవించుట (జన్మాదులచే) ఆత్మ ప్రాగభావమున దోషము. 'ఘటస్సన్, పటస్సన్' ఘటము ఉన్నది, పటము ఉన్నది అని సద్రూపముగా అంతట అను సూత్రముగా ఉండుటవలన, ఆత్మయొక్క అత్యంతాభావము సంభవము కాదు.

ఇంతవఱకు ఆత్మకు ప్రాగభావ, ప్రధ్వంసాభావ, అత్యంతాభావములు లేవని నిరూపింపబడినది. అభావములలో మిగిలి ఉన్నది, అన్యోన్యాభావము. అనగా భేదము. 'ఘటః పటో న' - ఘటము పటము కాదు, పటభిన్నము అనుచోట, అన్యోన్యాభావము భాసించుచున్నది. అట్లే, ఆత్మకు, అనాత్మ నామరూపాత్మక ద్వైతప్రపంచమునుండి భేదము చెప్పవచ్చును గదా? అను ప్రశ్నకు ప్రత్యుత్తరమును చెప్పుచున్నారు. ఆత్మవస్తువు ఒక్కటే సత్యమైనది, ఆత్మయందు నామరూపాత్మక ద్వైతప్రపంచము, దీహేంద్రియాదులు రజ్జువునందు సర్పమువలె అధ్యస్తములు అని వేదాంతసిద్ధాంతము. అరోపితమగు రజ్జుసర్పము గాని, శుక్తి రజతము గాని, అధిష్ఠాన రజ్జుతాదాత్మ్యముతోను, శుక్తి తాదాత్మ్యముతోను 'అయం సర్పః', 'ఇదం రజతమ్' అని అధిష్ఠానతాదాత్మ్యముతో భాసించును. అట్లే, 'ఘటః సన్, పటః సన్' అని సద్రూప ఆత్మ తాదాత్మ్యముతో ఘట, పటాది ద్వైత

ప్రపంచము భాసించుచున్నది. అన్యోన్యభావము, భేదము. అనగా, తాదాత్మ్యసంబంధముతో అభావము. (తాదాత్మ్య సంబంధావచ్ఛిన్న ప్రతియోగితాక అభావము). అనాత్మయగు ద్వైతప్రపంచమునందు అధిష్ఠానమగు ఆత్మయొక్క సద్రూప తాదాత్మ్యమే ఉన్నందున, తాదాత్మ్య భావము రాదు. 'ఆత్మైవేదం సర్వమ్' ఆత్మైతరమగు వస్తువు లేదు. తాదాత్మ్యభావమే అన్యోన్యభావము (భేదము) గనుక, ఆత్మకు అన్యోన్యభావము గూడ, లేదని తేలినది.

ఈవిధముగా, ఆత్మకు చతుర్విధాభావములు లేనందున, ఘటాభావమునకు ఘటము ప్రతియోగి అయిన విధముగా (యస్య అభావః సః ప్రతియోగీ) ఆత్మాభావము లేదు గనుక, ఆత్మ, అభావప్రతియోగి కానేరదు. దేహేంద్రియాదులకై తే ప్రాగభావ, ప్రధ్వంసాభావాదులు ఉన్నందున, ఇవి, అభావప్రతియోగులు అగుచున్నవి. కనుక, దేహేంద్రియాదులు ఆత్మ కానేరవు. ఇక ఏమనగా, స్వప్రకాశబోధస్వరూపము అద్వయమగు ఆత్మయందు అనాదియు, అనిర్వచనీయమును అగు అవిద్యచే కల్పింపబడినవి దేహేంద్రియాదులు, అనిర్వచనీయములే అయి ఉన్నవి (సద్రూపములు కావు) అని అద్వైతవేదాంతసిద్ధాంత రహస్యము.

సిద్ధాంత బిందుః

నను, బోధరూపః ఆత్మైతి తవ అభ్యుపగమాత్ సుషుప్తౌ చ బోధాభావాత్ గాఢం మూఢోఽహ మానమ్ | న కించిదవేదిష్య మితి సుప్తాతితస్య పరామర్శాత్, కథమ్ అవ్యభిచారితా తస్య? ఇతి

ఆశంక్య, సుషుప్త్యైకసిద్ధ ఇతి। అయమర్థః— ఆత్మనః సుషుప్తి సాక్షిత్వాత్ న తత్ర తదభావః। అన్యథా, మూఢోఽహ మాసమితి పరామర్శానుపపత్తేః । మాతృమానమితి మేయానాం వ్యభిచారిత్వేఽపి తద్భావాభావసాక్షిణః కాలత్రయేఽపి అవ్యభిచారాత్।
భా వ దీ పి క

ఓయీ ! ఆత్మ, జ్ఞానస్వరూపమని గదా, నీ సిద్ధాంతము. అట్లయినచో, సుషుప్తిలో జ్ఞానము లేదు. 'నేను సుషుప్తిలో మూఢుడనై ఉంటిని, ఏమియు తెలిసికొనకపోయితిని' అని నిద్ర నుండి లేచినవాడు వ్యవహరించుచున్నాడు. కనుక, ఆత్మ ఎల్లప్పుడు ఉండునది (అవ్యభిచారిత = లేకపోవుట లేనిది) ఎట్లగును? అని ఆశంకించుకొని, సమాధానము చెప్పుచున్నారు— 'సుషుప్త్యైకసిద్ధః'. దీనికి ఇది అర్థము. సుషుప్తిలో గూడ, ఆత్మ, ప్రకాశించుచునే ఉన్నాడు. సుషుప్త్యవస్థకు సాక్షిగా ఉన్నాడు. ఆత్మ లేకపోవుట లేదు. సాక్షియగు ఆత్మ లేనిచో, సుషుప్తావస్థయే సిద్ధించదు. 'నేను అపుడు మూఢుడనుగా ఉంటి'నను పరామర్శ కుదరదు. సుషుప్తిదశయందు ప్రమాత, ప్రమాణము, ప్రమితి, ప్రమేయము లేకపోయినను, వానియొక్క అభావమునకు సాక్షి గాను, జాగ్రత్తునందు ప్రమాత, ప్రమాణాదులయొక్క భావమునకు సాక్షిగాను, కాలత్రయమునందును, సాక్షియగు ఆత్మ, ప్రకాశించుచునే ఉన్నాడు, సుషుప్తిలో లేకపోవుట లేదు.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

నను, ప్రమాశ్రయః ప్రమాతా, స ఏవ కర్తా, భోక్తా

ప్రదీపవత్ స్వపరసాధారణ సర్వభాసకశ్చ ఇతి | న ఘటాదివత్
సాక్షిసాపేక్షః ఇతి చేత్-న, వికారిత్యేన స్వసాక్షిత్వానుపపత్తేః |
దృశ్యస్య ద్రష్టుత్వాభావాత్ ప్రమాతుశ్చ పరిణామిత్యేన దృశ్య
త్వాత్ ఏకస్య కూటస్థస్యైవ సర్వసాక్షిత్వాత్ |

నను, ఏకః కూటస్థః నిర్ధర్మకః సాక్షి నాద్రియతే,
అప్రామాణికత్వాత్ ఇతి చేత్, న | 'తమేవ భాంత మనుభాతి
'సర్వమ్, తస్య భాసా సర్వమిదం విభాతి', 'న దృష్టేః ద్రష్టారం
పశ్యే', 'అదృష్టో ద్రష్టా', 'నాన్యోఽతోఽస్తి ద్రష్టా' ఇత్యాది
వదతా వేదాంతప్రమాణరాజేన తస్యైవ సర్వసాక్షిత్వేన
అభిషిక్తత్వాత్ |

భావదీపిక

ఓయీ! ప్రమకు, అనగా యథార్థ అనుభవమునకు ఆశ్రయ
మైనవాడు ప్రమాత. అతడే, కర్త, అతడే భోక్త (సుఖ దుఃఖము
లను అనుభవించువాడు). ప్రదీపమువలె తనను ప్రకాశింపజేసి
కొనుచు, సమస్తమును ప్రకాశింపజేయువాడు. ఘటాదులకు
ప్రకాశకాపేక్ష (సాక్షిసాపేక్ష) ఉండును గాని, ప్రమాతకు సాక్షితో
పని యేమి? ప్రదీపమును ప్రకాశింపజేయుటకు మఱియొక దీపము
అవసరము కాదుగదా! అనినచో, అట్లు కాదు. ప్రమాత, సుఖ
దుఃఖాది ధర్మములను పొందువాడగుటచే, వికారి అగుచున్నాడు.
తన సుఖదుఃఖాది పరిణామమును అనుభవించునే గాని, సాక్షి
కాడు. ఆ సుఖదుఃఖాదులు అంతఃకరణమునందు (ప్రమాత
యందు) దృశ్యము లగుచున్నవి. ప్రమాత, ఇప్పుడు ఆ సుఖ
దుఃఖధర్మములతో దృశ్యకోటిలోనికి చేరినవాడు, ద్రష్టుత్వము

లేదు. దృశ్యమునకు ద్రష్ట (చూచువాడు) యొక్క అపేక్ష కలదు. కనుక, కూటస్థుడు (నిర్వికారుడు) అగు ఒకడు సర్వసాక్షిగా పూర్వాపరధర్మములను ప్రకాశింపజేయువాడు అవశ్యక మగు చున్నాడు. అతడే, సాక్షి. ప్రమాతృభావములో పూర్వాపర అనుసంధానము ఉండదు. సాక్షియే, నృశ్యమును నిర్లిప్తుడుగా ప్రకాశింపజేయుచున్నాడు.

ఓయీ : మేము, ఒకడు కూటస్థుడు, ధర్మములు లేనివాడగు మీ సాక్షిని ఒప్పుకొనము. అందుకు ప్రమాణము లేదు. మీ సాక్షి చేయు పనులకు మా ప్రమాతయే, నిర్వహించును - అనినచో, అట్లు కాదు. ఈ సాక్షియందు ప్రమాణరాజమగు వేదాంతవాక్యమే, ప్రమాణమై యున్నది. ఆ ఆత్మ (సాక్షి) ప్రకాశించుచుండగనే, ఈ ప్రపంచము అంతయు సూర్యచంద్రాదులతో సహా అనుసరించి ప్రకాశించుచున్నది. ఆ ఆత్మప్రకాశము చేతనే, ఈ జగత్తు అంతయు, విస్పష్టముగా ప్రకాశించుచున్నది. స్వతఃప్రకాశము జగత్తునకు లేదు. దృష్టిని చూచువానిని (నిత్యదృగ్రూపుని) చూడ లేవు. అతడు కన్నడకుండగనే, చూచుచుండును. ఈ చూచు జీవుడు, అంతర్యామియగు ఆ సాక్షికంటె భిన్నుడు కాడు గూడ. ఈ రీతిగా సర్వసాక్షి, కూటస్థుడు (నిర్వికారుడు) ఒకడు కలడని ఈ సాక్షి పట్టాభిషేకము చేయబడియున్నాడు.

సి ధ్ధా న్త వి స్థుః

నను, మహదేత దింద్రజాలమ్ ప్రమాశ్రయాన్ అకూటస్థాన్ విహాయ కూటస్థం అప్రమాశ్రయమేవ ప్రమాణరాజః సర్వసాక్షిణం కరోతి బాధమ్ ఇంద్రజాలమేవై తత్, స్వప్నవత్ అవిద్యావిలసిత

త్వాత్. తథాఽపి దృశ్యస్య ఘటాదివత్ జడత్వేన కథం ప్రమాశ్రయత్వమ్ ? ఇతి చేన్న । దర్పణాదివత్ స్వచ్ఛత్వేన చిత్ప్రతిబింబ గ్రాహకత్వాత్ చిత్ తాదాత్మ్యాధ్యాసాద్వా ।

భావదీపిక

ఓయీ ! ఇది, మహేంద్రజాలముగ నున్నదే ! ప్రమకు ఆశ్రయమైనవారు, అకూటస్థులు, సుఖదుఃఖాది వికారముల ననుభవించువారును అగు ప్రమాతలను వదలిపెట్టి, ఎవరో నిర్వికారుడు ప్రమాజ్ఞానమునకు ఆశ్రయుడు - ప్రమాత కానివాడు సర్వసాక్షిగా నీ ప్రమాణరాజము, ప్రభువును చేసినది అనుట, యుక్తము కాదు. ప్రమ అనగా, జ్ఞానము. అది కలవాడు ప్రమాత. అతడు సుఖదుఃఖములకు ప్రకాశకుడు కాడు. ప్రమ లేనివాడు సాక్షి; సర్వమును ప్రకాశింపజేయుననుట విరుద్ధముగా లేదా ? ఇంద్రజాలమనగా, ఉన్నదానిని కనిపించకుండా చేయు నట్టి, లేనిదానిని చూపించునట్టి శక్తి, మాయ అయిఉన్నది. అవును; ఇది ఇంద్రజాలమే. ఈ ప్రపంచమంతయు, స్వప్నము వలె అవిద్యావిలసితము. అనగా, ప్రమాత కూడ, అజ్ఞానావృతుడు గనుక, యథార్థవిషయమును గ్రహించలేని స్థితిలో దృశ్యధర్మములను పైన వేసికొని ఉంటున్నాడు గనుక, అవిద్యావృతుడు కాని సాక్షిచే విషయప్రకాశము జరుగుచున్నది. ఇచట, మఱియొక ప్రశ్న ఉదయించుచున్నది. సుఖదుఃఖముల ననుభవించు ప్రమాత దృశ్యకోటిలో జేరినచో, ఘటాదులవలె జడుడు కావలసివచ్చును. కనుక, సుఖదుఃఖానుభవలక్షణమగు ప్రమకు ఆశ్రయుడు (చేతనుడు) ఎట్లగును ? అనినచో - అట్లు కాదు. అంతఃకరణము

అద్దము పంటిది. అది, స్వచ్ఛమైనది. చిద్రూపమగు ఆత్మ యొక్క ప్రతిబింబమును గ్రహించును. అనగా, చిదాభాసుడు ఏర్పడుచున్నాడు. ఆ చిదాభాసుడే, చేతనప్రమాతగా వ్యవహరించుచున్నాడు. లేదా, అంతఃకరణమునకు, చేతనతాదాత్మ్యాధ్యాన వలన, అంతఃకరణభేదమగు అహంకారమే, ప్రమాతగా వ్యవహరించుచున్నది.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

నను, నీరూపస్య నిరవయవస్య ఆత్మనః ప్రతిబింబః? ఇతి చేత్ - కా తత్ర అనుపపత్తిః? విభ్రమహేతూనాం విచిత్రత్వాత్! జపాకుసుమరూపస్య నీరూపస్యాపి స్ఫటికాదౌ ప్రతిబింబదర్శనాత్! శబ్దస్యాపి ప్రతిశబ్దాఖ్య ప్రతిబింబోపలంభాత్! తయోః సంప్రతిపన్న ప్రతిబింబవైలక్షణ్యానిరూపణాత్! తథాఽపి ఇంద్రియగ్రాహ్య స్యైవ ప్రతిబింబః ఇతి చేన్న, వ్యభిచారాత్! అనింద్రియ గ్రాహ్యస్య సాక్షిప్రత్యక్షస్య ఆకాశస్యాపి జలాదౌ ప్రతిబింబోపలంభాత్! అన్యథా జానుమాత్రేఽసి ఉదకే అతిగంభీరప్రతితిః న స్యాత్!

భా వ దీ పి క

ఓయీ! ఆత్మకు రూపము గాని, అవయవములు గాని, లేవు గదా! అట్టి ఆత్మ, అంతఃకరణమునందు ఎట్లు ప్రతిబింబించును? అని ప్రశ్నించినచో, సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. రూపము, అవయవములు లేనంతమాత్రమున, ఆత్మ ప్రతిబింబించుటలో అనుపపత్తి యేమి? భ్రాంతులు, భ్రాంతి కారణములు విచిత్రములు, అనేకవిధములుగా ఉండును. అరుణమగు

జపాకుసుమము, సన్నిహితమగు స్పటికాదులందు భాసించును. 'లోహితః స్పటికః' స్పటికము ఎఱ్ఱగా ఉన్నదని అందుము. జపాకుసుమము యొక్క లోహితరూపము నీరూపమై యున్నది. అనగా, రూపములేనిది. అయినను, స్పటికమునందు ప్రతిబింబించినది. ఇట్లే, పర్వతసమీపమున, గట్టిగా పిలచినప్పుడు ప్రతిధ్వని వచ్చును. మొదటి శబ్దమునకు రెండవ శబ్దము ప్రతిబింబము. ప్రతిబింబలక్షణము ప్రతిధ్వనియందు ఉన్నది. ఇవి, ముఖాది ప్రతిబింబములవంటివి కావు గదా : అత్మ ప్రతిబింబము, అట్లే ఎందుకు కాగూడదు?

ఓయీ : అది, సరి కాదు. జపాకుసుమమునందున్న లోహిత్యము చక్షురింద్రియగ్రాహ్యము (కంటికి కనపడును). ప్రతిధ్వని శ్రోత్రగ్రాహ్యము. ఆ రెండును, ఇంద్రియగ్రాహ్యములే అగుచున్నవి. మీ అత్మ, ఇంద్రియగ్రాహ్యము కాదు గదా ? అనినచో, ఇంద్రియగ్రాహ్యమే ప్రతిబింబించునన్న నియమము లేదు. ఆకాశము సాభ్రనక్షత్రముగా జలాదులందు ప్రతిబింబించును. మోకాలిలోతు నీటిలో గూడ, మిక్కిలి లోతుగా ఉన్నట్లు జలమునందు ఆకాశప్రతితి కలుగుచున్నది. ఆకాశము ఇంద్రియగ్రాహ్యము కాదు. అచట, చక్షురింద్రియాపేక్ష కలదు గదా : అని శంకించరాదు. చంక్షురింద్రయము అధిష్ఠాన జలదర్శనముకొఱకు ఉపయోగించుచున్నదే గాని, ఆకాశప్రతిబింబ దర్శనము కొఱకు కాదు. అయితే, ఆ ఆకాశప్రతిబింబము ఎట్లు గ్రహింపబడుచున్నదనగా, అది సాక్షిభాస్యము అని సిద్ధాంతము.

సి ధ్ధా న్త బి స్తుః

ఆకాశప్రతిబింబస్య సాక్షిభాస్యత్వేఽపి అధిష్ఠానగ్రహణార్థం చక్షుషః అపేక్షణాత్ । ఏతేన నీలం నభః ఇత్యాది విభ్రమేఽపి చక్షురన్వయవ్యతిరేకౌ వ్యాఖ్యాతౌ, తత్ర సాలోకస్య ఆకాశస్య అధిష్ఠానత్వాత్ । తస్మాత్ చాక్షుష ప్రతిబింబమేవ రూపసాపేక్షమ్, న త్వన్యదితి అవధేయమ్ ।

భా వ దీ పి క

మోకాటిలోతు నీటియందు ఆకాశప్రతిబింబముచేత మిక్కిలి లోతుగా ఉన్నట్లు తోచినపుడు, చక్షురింద్రియసాపేక్ష కలదని తోచు చుండును. కాని, అచట, ఆకాశప్రతిబింబము చక్షుర్గ్రాహ్యము కాదు. అది, సాక్షిభాస్యమే. అధిష్ఠానమగు జలమును గ్రహించుట కొఱకే, చక్షురింద్రియముయొక్క అపేక్ష అని తెలియవలయును. ఇట్లు చెప్పుటచేత 'నీలం నభః' ఆకాశము నీలవర్ణముగా నున్నది అను రూపరహితమైన ఆకాశమునందు నీలరూపము యొక్క భ్రాంతిస్థలమున గూడ, చక్షురింద్రియముయొక్క అన్వయ వ్యతిరేకములు అనగా, ఉండుట, లేకపోవుట అనునవి వ్యాఖ్యానము చేయబడినవి. కంటితో చూచియే 'నీలం నభః' అని అనుచున్నాము. అచట, వెలుతురుతో గూడిన ఆకాశము నీలవర్ణభ్రాంతికి అధిష్ఠానము. వెలుతురును గ్రహించుటకు మాత్రమే చక్షు రింద్రియము యొక్క అపేక్ష ఉన్నది. ఆకాశము, సాక్షి చేతనే భాసింపబడుచున్నది. కనుక, కంటితో ప్రతిబింబమును గ్రహించు నపుడు మాత్రమే, (దర్పణే మమ ముఖమ్) రూపముయొక్క

జపాకుసుమము, సన్నిహితమగు స్పటికాదులందు భాసించును. 'లోహితః స్పటికః' స్పటికము ఎఱ్ఱగా ఉన్నదని అందుము. జపాకుసుమము యొక్క లోహితరూపము నీరూపమై యున్నది. అనగా, రూపములేనిది. అయినను, స్పటికమునందు ప్రతిబింబించినది. ఇట్లే, పర్వతసమీపమున, గట్టిగా పీలచినప్పుడు ప్రతిధ్వని వచ్చును. మొదటి శబ్దమునకు రెండవ శబ్దము ప్రతిబింబము. ప్రతిబింబలక్షణము ప్రతిధ్వనియందు ఉన్నది. ఇవి, ముఖాది ప్రతిబింబములవంటివి కావు గదా ! ఆత్మ ప్రతిబింబము, అట్లే ఎందుకు కాగూడదు?

ఓయీ ! అది, సరి కాదు. జపాకుసుమమునందున్న తొహిత్యము చక్షురింద్రియ గ్రాహ్యము (కంటికి కనపడును). ప్రతిధ్వని శ్రోత్ర గ్రాహ్యము. ఆ రెండును, ఇంద్రియ గ్రాహ్యములే అగుచున్నవి. మీ ఆత్మ, ఇంద్రియ గ్రాహ్యము కాదు గదా ? అనినచో, ఇంద్రియ గ్రాహ్యమే ప్రతిబింబించునన్న నియమము లేదు. ఆకాశము సాభినక్షత్రముగా జలాదులందు ప్రతిబింబించును. మోకాలిలోతు నీటిలో గూడ, మిక్కిలి లోతుగా ఉన్నట్లు జలమునందు ఆకాశప్రతీతి కలుగుచున్నది. ఆకాశము ఇంద్రియ గ్రాహ్యము కాదు. అచట, చక్షురింద్రియాపేక్ష కలదు గదా ! అని శంకించరాదు. చంక్షురింద్రయము అధిష్ఠాన జలదర్శనముకొఱకు ఉపయోగించుచున్నదే గాని, ఆకాశప్రతిబింబ దర్శనము కొఱకు కాదు. అయితే, ఆ ఆకాశప్రతిబింబము ఎట్లు గ్రహింపబడుచున్నదనగా, అది సాక్షిభాస్యము అని సిద్ధాంతము.

సి ధ్ధా న్న వి ధ్ధుః

ఆకాశప్రతిబింబస్య సాక్షిభాస్యత్వేఽపి అధిష్ఠానగ్రహణార్థం చక్షుషః అపేక్షణాత్ । ఏతేన నీలం నభః ఇత్యాది విభ్రమేఽపి చక్షురన్వయవ్యతిరేకౌ వ్యాఖ్యాతౌ, తత్ర సాలోకస్య ఆకాశస్య అధిష్ఠానత్వాత్ । తస్మాత్ చాక్షుషప్రతిబింబమేవ రూపసాపేక్షమ్, న త్వన్యదితి అవధేయమ్ ।

భా వ దీ పి క

మోకాటిలోతు నీటియందు ఆకాశప్రతిబింబముచేత మిక్కిలి లోతుగా ఉన్నట్లు తోచినపుడు, చక్షురింద్రియసాపేక్ష కలదని తోచుచుండును. కాని, అచట, ఆకాశప్రతిబింబము చక్షుర్గ్రాహ్యము కాదు. అది, సాక్షిభాస్యమే. అధిష్ఠానమగు జలమును గ్రహించుట కొఱకే, చక్షురింద్రియముయొక్క అపేక్ష అని తెలియవలయును. ఇట్లు చెప్పుటచేత 'నీలం నభః' ఆకాశము నీలవర్ణముగా నున్నది అను రూపరహితమైన ఆకాశమునందు నీలరూపము యొక్క భ్రాంతిస్థలమున గూడ, చక్షురింద్రియముయొక్క అన్వయ వ్యతిరేకములు అనగా, ఉండుట, లేకపోవుట అనునవి వ్యాఖ్యానము చేయబడినవి. కంటితో చూచియే 'నీలం నభః' అని అనుచున్నాము. అచట, వెలుతురుతో గూడిన ఆకాశము నీలవర్ణభ్రాంతికి అధిష్ఠానము. వెలుతురును గ్రహించుటకు మాత్రమే చక్షురింద్రియము యొక్క అపేక్ష ఉన్నది. ఆకాశము, సాక్షి చేతనే భాసింపబడుచున్నది. కనుక, కంటితో ప్రతిబింబమును గ్రహించునపుడు మాత్రమే, (దర్పణే మమ ముఖమ్) రూపముయొక్క

అపేక్ష కలదు, రూపము లేకనే ఆకాశప్రతిబింబము సాక్షిచేత గ్రహింపబడుచున్నది. అట్లే, ఆత్మకూడ, ప్రతిబింబించవచ్చును.

సిద్ధాంత బిందుః

తథాపి ఆత్మనః ప్రతిబింబే కిం ప్రమాణమ్ ఇతి చేత్, శృణు - 'రూపం రూపం ప్రతిరూపో బభూవ, తదస్య రూపం ప్రతిచక్షణాయ, మాయా ఆభాసేన జీవేశౌ కరోతి' ఇత్యాది శ్రుతిః 'ఏకథా బహుథా చైవ దృశ్యతే జలచంద్రవత్, స ఏషః ఇహ ప్రవిష్టః! ఆనఖాగ్రేభ్యః సః ఏతమేవ సీమానం విదార్య ఏతయా ద్వారా ప్రాపద్యతః, 'తత్సృష్ట్యా తదేవానుప్రవిశత్' ఇత్యాది ప్రవేశశ్రుత్యర్థాన్యథానుప పత్తిః! 'ఆభాస ఏవ చ', 'అత ఏవ చ ఉపమా సూర్యకాదివత్' ఇత్యాది సూత్రాణి చ తత్ర మానాని ।

భావ దీపిక

అట్లయినను, ఆత్మకు ప్రతిబింబము కలదనుటలో ప్రమాణ మేమి? అనినచో, వినుము.

“రూపం రూపం ప్రతిరూపో బభూవ, 'తదస్య రూపం ప్రతిచక్షణాయ', మాయా ఆభాసేన జీవేశౌ కరోతి।”

మొదలగు శ్రుతులు ఇందులకు ప్రమాణము. 'రూపం రూపం' = మనుష్య, పశు, పక్ష్యాది దేహములందు ఆయా ఆకారములు కలవాడుగా 'అహం' అని వ్యవహరించు ఆత్మ, ఉన్నాడు. (ప్రతిబింబరూపముగా). ఈ ప్రతిబింబరూపమే, 'అహం' మొదలగు వ్యవహారము కొఱకు ఉపయోగపడుచున్నది. మాయ, అవిద్య నామములతో వ్యవహరింపబడు ఉపాధియొక్క ఆభాస ముచే, అనగా తనయందలి ప్రతిబింబముచే, జీవేశ్వరులను

లను చేయుచున్నది. మాయా ప్రతిబింబము ఈశ్వరుడు, అవిద్యా ప్రతిబింబము జీవుడు అని శ్రుతికి అర్థము. 'ఏకధా బహుధా చైవ దృశ్యతే జలచంద్రపత్' అను శ్రుతి కూడ, ప్రమాణము. ఆకాశము నందున్న ఒకే చంద్రుడు, వేలువేలు జలోపాధులందు బహు ప్రతిబింబరూపములతో (నానాకారములతో) కనిపించుచున్నాడని శ్రుతికి అర్థము. ఆత్మ, ఒక్కడే అయినను, మనుష్యశరీరాది ఉపాధులందు నానా ఆకారములతో కనిపించుచున్నాడు. ఇవి కాక, అర్థాపత్తి ఉదాహరణము కూడ ఉదహరింపబడుచున్నది.

‘న ఏష ఇహ ప్రవిష్టః ఆనఖాగ్రేభ్యః’

ఆ పరమాత్మ, శరీరములను సృజించి, అందు నఖాగ్రముల పర్యంతము ప్రవేశించెను. సృష్టికర్త యగు ఆ పరమాత్మ, శిరస్సున, బ్రహ్మరంద్రముద్వారా శరీరమునందు ప్రవేశించెను. మొదలగు ఈప్రవేశశ్రుతులు శరీరములందు ప్రతిబింబరూపముతో ‘ఆత్మ కలడు’ అనుటకు అర్థాపత్తిప్రమాణమును సూచించుచున్నవి. అట్లు కానిచో, సర్వనియామకుడగు పరమాత్మ, శరీరములో ప్రవేశించుట ఎట్లు కుదురును? ప్రతిబింబోపలబ్ధిచే పరమాత్మ ప్రవేశము వర్ణింపబడినదని భావము. మరియు,

‘అఖాన ఏవ చ’, అత ఏవ చ ఉపమా సూర్యకాదివత్.’

మొదలగు బ్రహ్మసూత్రములు కూడ, ఆత్మ, అఖానుడు, సూర్య ప్రతిబింబమువలె ప్రతిబింబభూతుడు అని చెప్పటచే ప్రమాణములు.

ఇంతవఱకు ఆత్మ, ప్రతిబింబననుటలో (ప్రమాణములు) ఉదహరింపబడినవి.

సిద్ధాంత బిందుః

తస్య చ ప్రతిబంబస్య సత్యత్వమేవేతి ప్రతిబింబవాదినః॥
మిథ్యాత్వమేవేతి ఆభాసవాదినః॥ స్వరూపే తు న వివాద ఏవ ఇతి
అన్యదేతత్॥ అచేతనవిలక్షణత్వం తు శ్రుతిసిద్ధమ్, అనుభవసిద్ధం
చ॥ తస్మాత్ సిద్ధం అంతఃకరణస్య ప్రతిబింబాధ్యాసద్వారా
ప్రమాతృత్వమ్॥

భావదీపిక

అంతఃకరణమునందు (అవిద్యయందు, మాయయందు)
ఆత్మయొక్క ప్రతిబింబము సత్యమే యని ప్రతిబింబవాదులు
(పద్మపాద, వినరణాచార్యాదులు) అందురు. కనుకనే, 'తత్త్వమసి'
మహావాక్యమునందు 'త్వ'మర్థమగు జీవులకు తదర్థమగు
బ్రహ్మతో ముఖ్యస్వరూపై కత్వము సిద్ధించునని వారి భావము.

ఆత్మప్రతిబింబము మిథ్యాభూతమే అని ఆభాసవాదులు -
జీవుడనువాడు చిదాభాసుడు (సురేశ్వరాచార్యాదులు) చెప్పుదురు.
చిదాభాసునకు సంసారము చిద్రూపముతో బ్రహ్మైకత్వము అని
వీరి అభిప్రాయము. అందఱకు జీవబ్రహ్మైకత్వమే, సమ్మతము.
ఆత్మప్రతిబింబస్వరూపమును అంగీకరించుచునే యున్నారు.
ఉపనిషత్ సిద్ధాంతమగు జీవబ్రహ్మైకత్వమును గ్రహించుటలో
యుక్తులను, దృష్టాంతములను వేఱువేఱుగా చూపుచు, బ్రహ్మ
ద్వైతమునే సమర్థించుచున్నారు. ప్రతిబింబముగా గ్రహింప
బడిన ఈ స్వరూపము - ఆత్మస్వరూపము - ముఖాది ప్రతిబింబ
రూపములవలె జడము కాదు. అచేతన విలక్షణము అను విషయము
శ్రుతిసిద్ధము, అనుభవసిద్ధము గూడ అయి ఉన్నది. కనుక, అంతః

కరణమునకు ఆత్మ ప్రతిబింబాధ్యాన ద్వారా ప్రమాతృత్వము ఏర్పడుచున్నది. కేవల అంతఃకరణము ప్రమాత కాదు. కేవలాత్మ నిరుపాధికము. ప్రమాత కాదు. ప్రతిబింబరూపముతో ప్రకాశమును పొంది, అంతఃకరణము ప్రమాతృత్వము కలదై వ్యవహరించు చున్నది.

సిద్ధాంత విస్తరము

నను, అధ్యాసోపపత్తి నోపపద్యతే, తథా హి । ఆత్మని వా అనాత్మా అధ్యస్యతే, అనాత్మని వా ఆత్మా ? నాద్యః । తస్య నిస్సామాన్యవిశేషత్వేన సర్వదా భాసమానత్వేన సాదృశ్యాది రహితత్వేన చ అధిష్ఠానత్వా సంభవాత్ । నాపి ద్వితీయః । మిథ్యాత్వ అభ్యుపగమాత్ । మిథ్యావస్తునః అధిష్ఠానత్వే శూన్యవాద ప్రసక్తాత్ । తస్య చ సత్యత్వే తదనివృత్తేః అనిర్మోక్ష ప్రసక్తాచ్చ । న హి సత్యం క్వచిత్ నివర్తతే । నివర్త్యమానం వా జ్ఞానేన ? శ్రుతయశ్చ - “భిద్యతే హృదయగ్రన్థిః భిద్యంతే సర్వసంశయాః । క్షీయంతే చాస్య కర్మాణి తస్మిన్ దృష్టే పరావరే”, ‘తమేవ విదిత్వా అతి మృత్యుమేతి’, ‘నాన్యః పథా విద్యతే యనాయ’, ‘తరతి శోక మాత్మవిత్’ ఇత్యాద్యాః జ్ఞానాత్ సర్వసంసారనివృత్తిం దర్శయంత్యః తస్య చ మిథ్యాత్వం సూచయంతి ।

భా వ దీ పి క

ఓయీ! అంతఃకరణమునకు ఆత్మ ప్రతిబింబాధ్యాన ద్వారా ప్రమాతృత్వము ఏర్పడునని చెప్పియున్నావు. అధ్యాసయే కుదరదు. అధ్యాస యనగా భ్రాంతియే కదా! ఆత్మయందు అనాత్మ (దేహేంద్రియాంతఃకరణదులు) అధ్యసింపబడునా ?

లేక, అనాత్మయందు ఆత్మ, అధ్యసింపబడునా? అనగా, ఆత్మను అనాత్మ అనుకొనుచున్నారా? మొదట చెప్పినది కుదరదు, ఆత్మయందు అనాత్మయొక్క అధ్యాసము ఎట్లు సంభవించును? రజ్జువునందు సర్వాధ్యాస కలదు. అచట, సర్పభ్రాంతికి, అధిష్ఠానమగు రజ్జువునందు ఇదంత్యము (ఇది అనుభావము) అను సామాన్యధర్మము, రజ్జుత్వము అను విశేషధర్మము - రెండును, కలవు. సామాన్యధర్మగ్రహణముచే 'అయం సర్పః' అను భ్రాంతియు, 'రజ్జురియమ్' అని విశేషధర్మ, రజ్జుత్వగ్రహణముచే భ్రాంతినివృత్తియు కలుగుచున్నవి. ఆత్మ, నిర్ధర్మకము - సామాన్య, విశేషధర్మములు లేనిది. కావున, అనాత్మభ్రాంతికి ఆత్మ, అధిష్ఠానము కానేరదు. అనాత్మయందు ఆత్మ, అధ్యసింపబడుచున్నదను రెండవ పక్షము కూడ, యుక్తము కాదు. అనాత్మపదార్థములు మిథ్యాభూతములని అద్వైతసిద్ధాంతము కదా! అధ్యాసకు అధిష్ఠానము సత్యమై ఉండవలెనని చెప్పుదురు. మిథ్యావస్తువగు ఆత్మ, అధిష్ఠానమగుచో, శూన్యవాదమును అంగీకరించి నట్లగును, ఆరోపింపబడినది మిథ్యాభూతమే. అధిష్ఠానమగు అనాత్మ కూడ, మిథ్య అయినపుడు సత్యమగు వస్తువు లభించదు. బౌద్ధులు చెప్పునట్టి శూన్యవాదమే ప్రసక్తమగుటచే ఆ వాదమునందలి దోషములన్నియు, అద్వైతసిద్ధాంతమున గూడ, ప్రసక్తములగును. అనాత్మవస్తువు సత్యమని అంగీకరించినచో, జగత్తు, మిగిలి ఉండును గనుక, నిశ్శేషముగా సంసారదుఃఖము నివర్తించదు, సత్యమైనది ఎచ్చటను, నివర్తించదు కదా! ఒకవేళ, సత్యమైనది ఉచ్చిన్నమైనను, (ధ్వస్తమైనను) జ్ఞానముచేత అసలే నివర్తించదు. శ్రుతులు 'పరావర శుద్ధబ్రహ్మధర్మనము

కలుగగా హృదయగ్రన్థి (అహంకారగ్రన్థి) విడిపోవును. సర్వ సంశయములు తీరును. ఆ పరమాత్మను తెలిసికొని, మృత్యు లక్షణమగు సంసారమును అతిక్రమించుచున్నాడు. మోక్షము కొఱకు (బ్రహ్మస్వరూపప్రాప్తికొఱకు) బ్రహ్మజ్ఞానము కంటె మఱియొక ఉపాయము లేదు. ఆత్మసాక్షాత్కారము కలవాడు శోకమును తరించును' అను అర్థము గలవి జ్ఞానమువలన సర్వ సంసారమూల అజ్ఞాననివృత్తిని చూపుచు ఆ అనాత్మ యగు సర్వ ప్రపంచమునకు జ్ఞాననివర్త్యత్వలక్షణమగు మిథ్యాత్వము సూచించుచున్నవి.

సిద్ధాంత విన్దుః

'ఏకమేవాద్వితీయమ్', 'అతోఽన్యదార్తమ్', 'నేహ నానాఽస్తి కించన', 'అథాత ఆదీశో నేతి నేతి' ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః సాక్షాదేవ మిథ్యాత్వం ప్రతిపాదయన్తి । దృశ్యత్వేన శుక్తిరజతాదివత్ మిథ్యాత్వ అనుమానాచ్చ ఆత్మాధ్యస్తతర్మైవ అనాత్మని సిద్ధేః తత్ర ఆత్మాధ్యాసః । అనాత్మాధ్యాసేన చ ఆత్మనః దోషసాదృశ్యాది సంభవాత్ తత్ర చ అనాత్మాధ్యాసస్య అవిద్యాత్మకత్వాత్ న వికల్పావసరః ఇత్యపొస్తమ్ । స్వప్రకాశాత్మని అవిద్యాయాఽపి అనుపపత్తేః । తథా హి, సాఽపి అధ్యస్తా అనధ్యస్తా వా? తత్ర ఆద్యే కథం నాత్మాశ్రయాది దోష ప్రసంగః? అన్త్యే తస్య అనుచ్ఛేదాత్ అనిర్మోక్షప్రసంగః । సర్వస్య అధ్యాసమూలత్వే భ్రమప్రమాదివ్యవస్థా చ న స్యాత్ । ఏకస్యైవ ఆత్మనః ప్రమాణ ప్రమేయ ప్రమితి ప్రమాతృరూపతా చ విరుద్ధా అవిరోధాభ్యుపగమేవ సౌగతమతాపత్తిరితి । అత్రోచ్యతే-

భావదీపిక

‘ఏకమేవ అద్వితీయమ్’ సృష్టికి పూర్వమునందున్న సద్వస్తువు సజాతీయభేద, విజాతీయభేద, స్వగతభేదరహితము; నిర్విశేషము. ‘అతోఽన్యదార్తమ్’ ఈ బ్రహ్మ (ఆత్మ) వస్తువు కంటె అన్యమగు అనాత్మ జగత్తు నశ్వరము. ‘నేహ నానాఽస్తి కించన’ ఈ బ్రహ్మయందు అనేకరూపము ఏదియు లేదు. అనేక విచిత్రరూపముగా భాసించు జగత్తు కొంచెముగూడ, లేదు. ‘అథాత ఆదేశః నేతి నేతి’ ఇటుపిమ్మట, బ్రహ్మ నిర్దేశము చేయబడుచున్నది. ‘నేతి నేతి’ ఇతి ఇదం న = ఇది కాదు. ఇది కాదు - అను రీతిగా దేహేంద్రియాది సకల దృశ్యనిషేధము కాగా చేయగా, ఉపలక్షితమగునది బ్రహ్మచైతన్యము. ఈ మొదలగు శ్రుతులు సాక్షాత్తుగానే, అనాత్మపదార్థమునకు (అనగా జగత్తునకు) మిథ్యాత్వమును ప్రతిపాదించుచున్నవి.

మఱియు, “విమతం జగత్ మిథ్యా దృశ్యత్వాత్ శుక్తిరజతాదివత్” సత్యమా, మిథ్యయా? అను వివాదగ్రస్తమగు జగత్తు, దృశ్యమగుటచే, శుక్తిరజతాదులవలె (స్వప్నాదులవలె) మిథ్యయే అగుచున్నదను అనుమానప్రమాణముగూడ, అనాత్మకు మిథ్యాత్వసాధకము. ఆత్మయందు అధ్యస్తముగా సిద్ధించిన అనాత్మయందు ఆత్మాధ్యాసము. అనాత్మాధ్యాసచే దోష సాదృశ్యాదులు ఆత్మకు సంభవించును గనుక, ఆత్మయందు అనాత్మాధ్యాసమని, చెప్పుటచేత ఆత్మాశ్రయ, అన్యోన్యాశ్రయ దోషములు ప్రసక్తములగును. ఈ ఆత్మాధ్యాస, అనాత్మాధ్యాసలు అవిద్యామూలకములు, అవిద్యాత్మకములు గనుక, వికల్ప

మునకు అవసరము లేదను వాదము గూడ, త్రోసిపుచ్చబడినది. స్వప్రకాశమగు ఆత్మయందు అవిద్యయే, కుదరదు కదా ! ఈ విషయము ఉపపాదింపబడుచున్నది. ఆ అవిద్య గూడ, ఆత్మయందు అధ్యస్తమనెడి మొదటి పక్షములో ఆత్మాశ్రయాది దోషములు ఎట్లు వారింపబడును ? అవిద్య, అధ్యస్తము కాదు, సత్యమే అయి ఉన్నదను రెండవ పక్షమున, ఆ అవిద్యకు ఉచ్చేదము (నివృత్తి) కలుగనేరదు గాన, మోక్షమునకు తావు లేదు. అంతయు, అధ్యాసమూలమే అయినచో, ఇది భ్రమ (భ్రాంతి), ఇది యథార్థజ్ఞానము (ప్రమ) అను వ్యవస్థ లేకపోవలసివచ్చును. మఱియు, ఒకే ఆత్మ, ప్రమాణము, ప్రమేయము, ప్రమితి, ప్రమాత అన్నిరూపములు కలిగియుండుట విరుద్ధము. విరోధము లేదని అంగీకరించినచో, బౌద్ధమతమునకును, అద్వైతమతమునకు సౌగతమతప్రవేశము అంగీకరించినట్లుగును. ఇచట, సమాధానము చెప్పబడుచున్నది.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

అహం మనుష్యః, కర్తా, భోక్తా ఇత్యాది ప్రతీతి సైవత్ సర్వజనసిద్ధా । సా చ న స్మృతిః అపరోక్ష అవబాసత్వాత్, భేదాగ్రహపూర్వకత్వాచ్చ । నాపి ప్రమాశ్రుతి, యుక్తి బాధితత్వాత్ । తథా చ శ్రుతయః - 'యోఽయం విజ్ఞానమయః ప్రాణేషు హృది అస్తర్జ్యోతిః పురుషః', 'అయమాత్మా బ్రహ్మ', 'సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ', 'యస్మాక్షాత్ అపరోక్షాత్ బ్రహ్మ', 'య ఆత్మా సర్వాంతరః యో అశనాయా పిపాసే శోకం మోహం జరాం మృత్యుమత్యేతి', 'స యత్ తత్ర కించిత్ పశ్యతి అనన్వాగతః

తేన భవతి', 'అసంక్షోభ్యాయం పురుషః' ఇత్యాద్యాః అకర్తృభోక్తృ పరమానందబ్రహ్మరూపతాం ఆత్మనః దర్శయన్తి ।

భావదీపిక

'నేను మనుష్యుడను, పని చేయువాడను, సుఖ దుఃఖములను అనుభవించువాడను' అను జ్ఞానము అయితే, సర్వజనులకు అనుభవములో నున్నది. ఆ జ్ఞానము స్మృతి కాదు. అపరోక్ష (ప్రత్యక్ష)ముగా తోచుచున్నది గనుక, మనుష్యత్వము జడశరీర ధర్మము. 'అహం' అని తోచు ఆత్మ, చేతనము. జడ, చేతనములకు వాస్తవముగా భేదమున్నను, నేనే మనుష్యత్వధర్మము కలవాడనన్నరీతిగా ఆ భేదమును గ్రహించుట మాని, శరీరాది అభేదముతో ఆ జ్ఞానము ఉన్నది. స్మృతియందు జ్ఞానము యథార్థముగానే యుండును. ఆరోపిత ధర్మముతో స్మృతి ఉండదు. పోనిమ్ము, యథార్థానుభవమే. 'అహం మనుష్యః' అను ప్రతీతి అనుటకు వీలులేదు. శ్రుతులు, యుక్తులు 'అహం మనుష్యః' అను ప్రతీతి ప్రమ (యథార్థానుభవము) కాదని నిరాకరించుచున్నవి. ఎట్లనగా - శ్రుతులు, ముందు ఉదహరింపబడుచున్నవి.

“యోఽయం విజ్ఞానమయఃప్రాణేశు హృది అస్త్యోతిః పురుషః'

ఏ యీ విజ్ఞానమయుడు, దేహేంద్రియ ప్రాణ మనో బుద్ధి చిత్తాహంకారములకంటె వేరైనవాడు. హృదయదేశమునందు లోపల చైతన్యజ్యోతిగా ప్రకాశించుచున్న పురుషుడు. 'అయమాత్మా బ్రహ్మ' దేహమునందు సాక్షిగా ప్రత్యగాత్మ రూపముగా ఉన్న చిద్రూపము, సచ్చిదానంద బ్రహ్మస్వరూపమే

అయి ఉన్నది. 'సత్యం జ్ఞాన మన న్తం బ్రహ్మ' బ్రహ్మ, త్రికాలా
బాధ్యము, జ్ఞానస్వరూపము, దేశ, కాల, వస్తు పరిచ్ఛేదరహితము.
'విజ్ఞానమానన్తం బ్రహ్మ' బ్రహ్మ స్వప్రకాశ చిత్స్వరూపము,
ఆనందస్వరూపము. 'అయమాత్మా అపహత పాపా' ఈ
ఆత్మ, పాపముతో సంబంధము లేనివాడు, విశుద్ధుడు.
'యస్మాదపరోక్షాద్ బ్రహ్మ' బ్రహ్మ అపరోక్ష చిద్రూపము.
'య ఆత్మా సర్వాన్త రః' ఏ ఆత్మ సర్వదృశ్య అధిష్ఠాన
మైనవాడో,

'యో అశనాయాపిపాసే శోకం మోహం జరాం మృత్యు మత్యేతి'
ఎవడు ఊత్పిపాసలను, శోక, మోహములను, జరా, మరణము
లను అతిక్రమించినవాడో, అతడు ఆత్మ.

'స య త్తత్రకించిత్పశ్యతి అనన్వాగత స్తేన భవతి'
ఆ జీవాత్మ దేనిని చూచునో, ఆ జ్ఞేయ పదార్థముతోను, జ్ఞానము
తోను సంబంధము లేనివాడుగా ఉన్నాడు.

'అసంగోహ్యాయం పురుషః' సర్వదృశ్యములందు
అధిష్ఠానముగా ఉన్న ఈ ఆత్మ, ఆ దృశ్యములతో ఎట్టి సంబం
ధము లేనివాడు (అధిష్ఠానమునకు ఆరోపితముతో సంబంధము
ఉండదు) ఈ మొదలగునవి ఆత్మ కర్తగాడు, భోక్తగాడు,
పరమానంద బ్రహ్మస్వరూపుడని తెలుపుచున్నవి.

సి ధ్ధా న్త వి స్థః

యుక్తయశ్చ- వికారిణః పరిచ్ఛిన్నత్వేన అనాత్మత్వాపత్తేః।
స్వేనైవ స్వస్య గ్రహణే కర్తృకర్మవిరోధాత్। దృగ్ దృశ్య

సంబంధానుపపత్తేః। భేదేన అభేదేన వా ధర్మధర్మి భావానుప
 పత్తేశ్చ। జ్ఞాననిత్యత్వపక్షే ధ్వంసప్రాగభావ, సమవాయ, జ్ఞానత్వ
 జాత్యాద్యభ్యుపగమే గౌరవాత్। ఏకత్వాభ్యుపగమే చ అతి
 లాఘవాత్। ఘటజ్ఞానం, పటజ్ఞాన మితి ఉపాధిభేద పురస్కారేణైవ
 జ్ఞానభేదప్రతీతేః। స్వతస్తు జ్ఞానం జ్ఞానమితి ఏకస్వరూపావగమాత్।
 తదుత్పత్తి వినాశప్రతీత్యేశ్చ అవశ్యకల్ప్య విషయసంబంధ
 విషయతాఽపి ఉపపత్తేః। ఉపాధిపరామర్శమంతరేణ స్వత ఏవ
 ఘటాత్ ఘటాంతరస్య భేదప్రతీతేః తత్ ప్రతిబంధి గ్రహసంభవాత్
 ఆకాశ కాల దిశామపి నానాత్వాపత్తేశ్చ కర్తృత్వాదేః వాస్తవత్వే
 అనిర్మోక్షప్రసంగాత్। స్వప్రకాశానభ్యుపగమే చ జగదాంధ్య
 ప్రసంగాత్ పరమప్రేమాస్పదత్వేన చ తస్య ఆనందరూపత్వాత్।
 నిర్ధర్మక నిత్య స్వప్రకాశ సుఖాత్మక ఏవ ఆత్మా ఇత్యాద్యాః।
 తస్మాత్ పరిశేషాత్ భ్రాంతి రియమ్।

భావదీపిక

ఈ విషయమున, యుక్తులు (సాధక బాధక ప్రమాణ
 ఉపన్యాసములు) చూపబడుచున్నవి. 'ఆత్మ, ధర్మములు
 లేనివాడు, నిత్యుడు గనుక, మతీయు, ఆత్మ నిత్యుడు, స్వ
 ప్రకాశ సుఖస్వరూపుడు గనుక' అను రెండు అనుమానములు ఈ
 సందర్భమున చెప్పబడుచున్నవి, చెప్పుటకు ఇష్టమైనవి. వికారము
 కల వస్తువు పరిచ్ఛిన్నము, పరిమిత దేశవర్తి అగుటచే అది ఆత్మ
 కానేరదు. ఆత్మ సర్వవ్యాపకము, సుఖ, దుఃఖ వికారములు దానివి
 కావు. ఆత్మ, ఏకము. తనను తాను గ్రహించదు. గ్రహించునది
 కర్త, గ్రహింపబడునది కర్మ. కర్త, కర్మ కానేరదు, కర్మ, కర్త

కానేరదు. కావున ఆత్మ, తనను గ్రహించును అని చెప్పినచో, కర్తృకర్మవిరోధ దోషము ఆపాదించబడును. అనగా, ఆత్మ స్వప్రకాశ మనియే గ్రహించవలెను. కర్త అని గాని, కర్మ అని గాని భావించరాదు. ఆత్మ, దృగ్రూపము. శుద్ధము. దృశ్యము కల్పితము. కల్పితమగు దేహేంద్రియ మనోగత దోషములతో సంబంధము దృక్కునకు ఉపపన్నము కాదు. ఆత్మ ఎల్లప్పుడు, దృగ్రూపముగా ప్రకాశించు స్వభావము గలది ఆగుటచే కల్పిత పదార్థములయొక్క దోష, వికారములు ఆత్మను స్పృశింపనేరవు. ఆత్మకు ధర్మధర్మిభావము కూడ లేదు. లోకమునందు ధర్మములు కలది ధర్మిగా ప్రసిద్ధము. ధర్మము, ధర్మి ఒకటి కావు. ధర్మధర్మి జ్ఞానము ఆవశ్యకమని లోకమున, తర్కశాస్త్రమున, అంగీకరింప బడును. గోత్వాది జాతులు, శుక్లాది గుణములు, పాకాదిక్రియలు ధర్మములు. 'అధేయతావాన్ ధర్మః' పైన ఉండునది ధర్మము. ఆధారము ధర్మి. గోవ్యక్తి, ఘట, పటాది ధర్మములు, ధర్మి అని వ్యవహారము. ఆత్మయందు ఈ ధర్మధర్మిభేదము కూడ లేదు. ఆత్మకు జ్ఞానానందములు స్వరూపములే గాని, ధర్మములు కావు. ఒకవేళ, ఆత్మయందు ధర్మము అంగీకరించినచో, ఆ ధర్మమునకు ఈ ధర్మికి భేదమా, అభేదమా? అని ప్రశ్నించినచో, భేదమున్నను ధర్మధర్మిభావము కుదరదు. అభేదమున్నను, ధర్మధర్మిభావము కుదరనేరదు. ఆత్మ, నిత్యజ్ఞాన స్వరూపము.

తార్కికులు ఘటజ్ఞానము, పటజ్ఞానము అనిత్యములని అందురు. ఆ పక్షమున, అనేక జ్ఞానవ్యక్తులు పుట్టుచున్నవి. అంతకు పూర్వము అవి లేవు. ప్రాగభావము కలవి. కొంతకాలమునకు ఆ

జ్ఞానము నశించును గనుక, ప్రధ్వంసాభావము కలవి. ఆ జ్ఞానము లందు జ్ఞానత్వజ్ఞాతి సమవాయసంబంధముచే ఉండునని అనేక కల్పనలు చేయుదురు. అంతకంటె లాఘవతర్కముచే జ్ఞానము ఒకటి నిత్యము, ధ్వంస, ప్రాగభావకల్పన అవసరము కాదు. కనుక, శ్రుతిసిద్ధమగు ఏకజ్ఞానము నిత్య మను పక్షమే, యుక్తముగా నున్నది.

అట్లయినచో, ఘటజ్ఞాన, పటజ్ఞానములు భిన్నములుగా తోచుచున్నవి, ఒకటి కావలసివచ్చునని అపాదించరాదు. జ్ఞానము ఒక్కటియే అయినను, ఘట, పటాది ఉపాధిభేదము వలన జ్ఞానము నందు భేదము ప్రతీతమగుచున్నది. ఘట, పటాది విషయములను దూరముగా చేసినచో, జ్ఞానం జ్ఞానమ్' అని ఏకస్వరూపముగానే, సర్వజ్ఞానములు భాసించుచున్నవి. జ్ఞానోత్పత్తి వినాశవ్యవహారము అవశ్యము కల్పింపదగిన విషయసంబంధముయొక్క ఉత్పత్తి వినాశములుగా గ్రహించినచో, విషయసంబంధమునకే ఉత్పత్తి వినాశములు గాని, జ్ఞానమునకు ఉత్పత్తి, వినాశములు అంగీకరింప బడుటలేదు గనుక, జ్ఞాననిత్యత్వము కుదురుచున్నది. ఘటము నకు మఱియొక ఘటముకంటె భేదము ఉపాధిపరామర్శ (దేశ కాలాపేక్ష) లేకుండగానే ఆ యా ఘటవ్యక్తి భేదప్రతీతి కలుగు చున్నది గాన, 'ఘటములన్నియు, ఒకటి కాకూడదా' అను ప్రతిబంధి (చోద్యోత్తరయో స్సామ్యమ్) జ్ఞానమునకు ఇచ్చుటకు వీలులేదు గనుక, ఆకాశ, కాల దిక్కులకు గూడ, జ్ఞానైకత్వము అంగీకరించనిచో, నానాత్వము అంగీకరించవలసివచ్చును. కావున, కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాది ధర్మములు ఆత్మధర్మములైనచో, వాని

నుండి విడివడుట- అనగా, మోక్షము సంభవము కాదు గనుక, ఆత్మ, స్వప్రకాశకము. ఇతరప్రకాశమును అపేక్షించదని అంగీకరించకపోయినచో, జగద్వ్యవహారము లుప్తము కావలసి వచ్చును గనుక, ఆత్మ అందఱకు పరమ ప్రేమాస్పదము గాన, అనందరూప మగుటచేతను, ఆత్మవస్తువు ధర్మములు లేనిది, నిత్యము, స్వప్రకాశము, అనందస్వరూపము అనునవి యుక్తులు. కనుక, 'అహం మనుష్యః, కర్తా, భోక్తా' అను ఈ ప్రతీతి నర్వ జనానుభవసిద్ధమైనను, భ్రాంతిజ్ఞానమే అని పర్యవసానము కాగా,

సి ధ్ధా న్త వి న్దుః

ఇతి స్థితే తత్కారణమపి యోగ్యం కించిత్ కల్పనీయమ్।
కల్పమానం చ తత్ అద్వితీయాత్మని అధ్యస్తతయైవ ధర్మి
గ్రాహకమానేన సిద్ధత ఇతి 'న జానామి' ఇతి సాక్షిప్రతీతిసిద్ధం
అనాది అనిర్వాచ్యం అజ్ఞానమేవ తత్। న చ ఇదం అభావ
రూపమ్। జ్ఞానస్య నిత్యత్వేన తదభావానుపపత్తేః ఇత్యుక్తత్వాత్।
ధర్మి ప్రతియోగి జ్ఞానాజ్ఞానాభ్యాం చ వ్యాఘాతావత్తేః।

భా వ దీ పి క

అని పర్యవసానము కాగా, 'అహం మనుష్యః, కర్తా, భోక్తా' అను భ్రాంతికి కారణము ఒకటి ఏదైనను, కల్పించితీర్వలయును. కల్పింపబడునట్టి ఆ కారణము అద్వితీయమగు ఆత్మయందు అధ్యస్తముగానే సిద్ధించుచున్నది. అజ్ఞానగ్రాహకప్రమాణము అందుకు అనుకూలముగా ఉన్నది. 'న జానామి' నేను అజ్ఞానిని అను సాక్షిప్రతీతికి అజ్ఞానము గోచర మగుచున్నది. సాక్షి ప్రతీతియే అజ్ఞానగ్రాహక ప్రమాణము. ఆ అజ్ఞానము సదన ద్విలక్షణము (అనిర్వచనీయము). బ్రహ్మవలె సత్యము కాదు,

ఆకాశకుసుమాదులవలె నిస్సర్వరూపమైనది కాదు. సత్త్వాసత్త్వములకు ఆశ్రయము కాక, కార్యనిర్వాహకము అగుచున్నది. కొందఱు 'స జ్ఞానం అజ్ఞానమ్' అని జ్ఞానాభావముగా తలంతురు. అట్లు కాదు. జ్ఞానమునకు అభావము లేదు, నిత్యము. కనుక, జ్ఞానాభావము అను విషయమే, పొసగదు. ఈ విషయము వెనుక చెప్పబడినది. మఱియు, అభావమునకు అనుయోగి, ప్రతియోగి జ్ఞానము అవశ్యకము. 'భూతలే ఘటాభావః' భూతలము అనుయోగి, ఘటము ప్రతియోగి. అట్లే, జ్ఞానాభావమును తెలిసికొనుటకు అభావము యొక్క ప్రతియోగి, అనుయోగి యొక్క జ్ఞానము ఉండునని అంగీకరించినచో, 'అహం మూకః', 'మమ మాతా వంధ్యా' నేను మూగిని, నా తల్లి, గొడ్డాలు అన్నట్లుగా వ్యాఘాత దోషము ఏర్పడును.

సిద్ధాంత బిందుః

నాపి భ్రమ సంశయ తత్సంస్కార పరస్పరారూపమ్।
అపరోక్షత్వాత్ అతీత అనాగత భ్రమ సంశయ తత్సంస్కారాదాం
చ అపరోక్షత్వేన జ్ఞాతుం అశక్యత్వాత్। అవరణాత్మకత్వాత్
భ్రమాది ఉపాదానత్వాచ్చ ఆత్మనో నిర్వికారత్వాత్। అన్తః
కరణదేశచ్చ తజ్జన్యత్వాత్ 'దేవాత్మశక్తిం స్వగూఢై ర్నిగూఢామ్'
ఇతి గుణవత్త్వ శ్రుతేశ్చ, 'మాయాం తు ప్రకృతిం విద్యాత్,
మాయినం తు మహేశ్వరమ్', 'ఇంద్రో మాయాభిః పురురూప
ఈయతే', 'అన్యతేన ప్రత్యూఢాః, నీహరేణ ప్రావృతాః',
'భూయశ్చాన్తే విశ్వమాయానివృత్తిః' ఇత్యాది శ్రుతిభ్యశ్చ
మాయా, అవిద్యా, అనిర్వాచ్యం, అన్యతం, తత్త్వజ్ఞాన

నివర్త్యం చ అజ్ఞానమేవ స్వపరాధ్యాసే కారణమ్। న చ ఆత్మా
 శ్రయాది దోషప్రసङ्గః। అనాదిత్వేన తన్ని రాసాత్। అనాదిత్వేన
 ఉత్పత్త్యభావాత్। స్వప్రకాశాత్మన ఏవ తక్షణప్తి రూపత్వాత్। తేన
 అజ్ఞానాధ్యాస విశిష్ట చైతన్యే అహంకారాధ్యాసః। తద్విశిష్టే కామ
 సంకల్పాదీనాం అహంకారధర్మాణాం ఇంద్రియధర్మాణాం చ
 కాణత్వ బహిరత్వ క్లిబత్వాదీనాం అధ్యాసః। ఇన్ద్రియాణాం తు
 పరోక్షత్వాత్ న అపరోక్షస్య ధర్మ్యధ్యాసః ఇతి సిద్ధాంతః।

భా వ దీ పి క

ఆ అజ్ఞానము భ్రమ, సంశయ, తజ్జన్య సంస్కార
 పరంపరయే గాని, వేదాంతదర్శనమున అంగీకరించబడునది,
 అనిర్వచనీయమును అగు అజ్ఞానమును మేము అంగీకరించము
 అనినచో- అట్లు కాదు. 'అహం అజ్ఞః', 'అహం న జానామి' అను
 ఈ అనుభవము అపరోక్షరూపమే గాని, పరోక్షజ్ఞానము కాదు.
 భ్రమ, సంశయ, సంస్కారపరంపర (భూత,భవిష్యత్కాలములకు
 చెందినది) పరోక్షరూప మగుటచే, 'అహం న జానామి' అని,
 సంస్కారము అపరోక్షముగా గ్రహించుట సాధ్యపడదు.
 సంస్కారము అతీంద్రియము, పరోక్షము, కనుక, అనిర్వచనీయ
 మగు అజ్ఞానమును అంగీకరించి తీరవలయును. ఇది చీకటివలె
 ఆవరణస్వభావము కలది అగుటచే భ్రమ, సంశయాదులకు
 ఉపాదానకారణ మగుచున్నది. ఆత్మ, నిర్వికారము గనుక,
 భ్రమాదులకు ఉపాదానకారణము కాజాలదు. ఈ అజ్ఞానము
 వలననే, అంతఃకరణాదులు జనించుచున్నవి. ఇది, భావరూపము.

ఉపాదానకారణము, సత్త్వ, రజ, స్తమోగుణములతో నిగూఢమైన దేవాత్మశక్తిగా, పరమేశ్వరశక్తిగా, గుణములు కలదిగా శ్రుతియందు వర్ణింపబడినందున, గుణాశ్రయము జ్ఞానాభావము కాజాలదు. కార్యజనన సామర్థ్యము గల శక్తిస్వరూపము, మాయ. అదియే, అహంకారాదులకు ప్రకృతి. మాయాశ్రయుడు ఈశ్వరుడు. ఆపరిచ్ఛిన్నుడగు ఆత్మయే, బహురూపములగు అవిద్యాశక్తులచే నానారూపములు కలవాడుగా తెలియబడుచున్నాడు. జీవులందఱును, అజ్ఞానావృత్తులై యున్నారు. బ్రహ్మస్వరూపమును తెలిసికొనుటలేదు. 'మంచుచే కప్పబడినటుల, మిథ్యాభూతమగు అజ్ఞానముచే జీవులు ఆవరింపబడి ఉన్నారు'. 'జ్ఞానముచే సంచిత కర్మసహితముగా అవిద్య నశించినను, దేహపాతావసరమున, అవిద్యాలేశ మాయాశక్తు లన్నియు నివర్తించును' మొదలగు శ్రుతుల వలన, మాయ, అవిద్య, అనిర్వాచ్యము, అనృతము, తత్త్వజ్ఞాననివర్త్యము అగు అజ్ఞానమే అజ్ఞానాధ్యాసకు, అజ్ఞానాధ్యాసమూలకమైన అహంకారదేహేంద్రియాధ్యాసలకు కారణమై ఉన్నది. ఇచట, ఆత్మాశ్రయదోషము ప్రసక్తము కాదు. ఆవరణ, విక్షేప కార్యప్రవాహము అనాదిగా దృష్టమగుచున్నందున, ఆ కార్యములకు కారణమగు వస్తువునకు అనాదిత్వము యుక్తమై ఉన్నది. కావున, అనాది వస్తువులకు ఉత్పత్తి లేకపోవుటవలన, స్వప్రకాశమగు ఆత్మయే, అజ్ఞానమునకు ప్రకాశకము అగుటచేతను, 'అహం న జానామి' 'అహమజ్ఞః' అను అజ్ఞానాధ్యాస, సాక్షిప్రత్యక్షసిద్ధము. అట్టి అజ్ఞానాధ్యాసవిశిష్ట చైతన్యమునందు అహంకారాధ్యాస కలుగుచున్నది. అహంకారాధ్యాసవిశిష్ట చైతన్యమునందు కావము,

సంకల్పము మొదలగు అహంకారధర్మములయొక్క అధ్యాసము, ఇంద్రియధర్మములగు కాణత్వ (చక్షురింద్రియ వై కల్యము), బుధిరత్వము (చెవిటితనము), క్లిబత్వము (నపుంసకత్వము) మొదలగు ధర్మములయొక్క అధ్యాసము కలుగుచున్నది. చక్షురాది ఇంద్రియములు పరోక్షములు (ఇంద్రియగోచరములు కానివి). కనుక, 'అహం చక్షుః', 'అహం శ్రోత్రమ్' అను రీతిగా అపరోక్ష ఇంద్రియాధ్యాస లేదనునది సిద్ధాంతము.

సిద్ధాంత విన్దుః

తద్విశిష్టే స్థూల దేహాధ్యాసః ధర్మపురస్కారేణైవ 'అహం మనుష్యః' ఇత్యాద్యాకారః। న తు స్వరూపతః 'అహం దేహః' ఇతి అధ్యాసః। తథా ప్రతీత్యభావాత్। తద్విశిష్టే చ స్థూల్యాదీనాం దేహధర్మాణాం అధ్యాసః। తద్విశిష్టే బాహ్యనాం పుత్ర భార్యాదీనాం సాకల్య వై కల్యాది ధర్మాధ్యాసః। ఏవం చై తన్యస్యాపి అహంకారాదిషు దేహపర్యంతేషు అధ్యాసః సంసర్గతః। అధ్యాస వ్యవధాన తారతమ్యాచ్చ ప్రేమతారతమ్యమ్। తదుక్తం వార్తికా మృతే-

శ్లో॥ “విత్తాత్పుత్రః ప్రియః పుత్రాత్ పిఠః పిఠాత్తథేన్ద్రియమ్।

ఇన్ద్రియేభ్యః ప్రియః ప్రాణః ప్రాణాత్ ఆత్మా పరః

ప్రియః॥ ”

పిండః=స్థూలశరీరమ్, ప్రాణః అంతఃకరణమ్। దేహపేక్షయా చ ఇంద్రియాణాం ప్రేయత్వం శత్రువృష్ట్యాది ఇతి ధారాపాతే చక్షురాదీనాం మేలనదర్శనాత్ అనుభవసిద్ధమ్। తేన అన్యోన్య

అధ్యాసాత్ చిదచిద్ధర్మనిరూపః అధ్యాసః ఏకతరస్య అధ్యాసాంగి
 కారే అన్యతరస్య అభానప్రసక్తాత్. అధ్యస్తస్యైవ ప్రథమే భాన
 నియమాత్. 'ఇమే రంగరజతే' ఇతి సమూహాలంబనవత్ అవశ్యం
 ఇతరేతరాధ్యాసః. సర్వభాధావధిభూత చైతన్యపరిశేషేణ చ న
 శూన్యవాదాపత్తిః. సత్యాన్యతనంభేదావభాసత్వాత్ అధ్యాసస్య.
 తస్మాత్ పూర్వపూర్వాధ్యాసమూల ఏవామయం. ఉత్తరోత్తర
 అహంకారాధ్యాసః బీజాంకురవ దనాదిః. అవిద్యాధ్యాసశ్చ ఏక ఏవ
 అనాదిః।

భావదీపిక

ఆ అహంకారాది అధ్యాసవిశిష్ట చైతన్యమునందు స్థూల
 శరీరాధ్యాస 'అహం మనుష్యః' అను రీతిగా మనుష్యత్వరూప
 శరీరధర్మాకారముతోనే కలుగుచున్నది. కాని, 'అహం దేహః,
 శరీరమ్' అనురీతిగా దేహత్వాదివిశిష్ట స్వరూపాధ్యాస లేదు.
 లోకమునందు 'అహం దేహః' అను ప్రతీతి లేదు గనుక. 'అహం
 స్థూలః, గౌరః కృశః' నేను లావుగా ఉన్నాను, అను స్థూలత్వ
 గౌరత్వ కృశత్వములు మొదలగు దేహధర్మములయొక్క
 అధ్యాస కలదు. మనుష్యత్వధర్మవిశిష్ట చైతన్యమునందే దేహ
 ధర్మాధ్యాసలు కలుగుచున్నవి. ఈవిధముగా దేహధర్మాధ్యాసవిశిష్ట
 చైతన్యమునందు తన శరీరమునకు బహిర్గతులైన భార్యా
 పుత్రాదుల యొక్క సాకల్య, వైకల్య, సుఖ, దుఃఖాది ధర్మములు
 తనయందు అధ్యాసము చేసికొనబడుచున్నవి. ఈవిధముగా ఆత్మ
 యందు అజ్ఞాన, అహంకార, ఇంద్రియ, శరీరధర్మ, పుత్రభార్యాది
 సాకల్య, వైకల్య ధర్మాధ్యాసలే కాక, అనాత్మభూతములగు
 అహంకారము మొదలుకొని దేహము వఱకు గల అనాత్మపదార్థము

లందు గూడ, ఆత్మచైతన్యముయొక్క అధ్యాససంసర్గవశముచే (ప్రతిబింబరూపముతో) కలుగుచున్నది. ఆత్మయందు వాస్తవమైన ప్రేమ కలదు. అధ్యాసవ్యవధానతారతమ్యముచే ప్రేమతారతమ్యము కన్పట్టుచున్నది. 'వార్తికామృతము, అను గ్రంథమున ఈ విషయము ఇట్లు చెప్పబడినది.

“విత్తాత్పుత్రః ప్రియః పుత్రాత్ పితృః పితౄత్తథేన్ద్రియమ్,

ఇన్ద్రియేభ్యః ప్రియః ప్రాణః ప్రాణాదాత్మా

పరః ప్రియః ॥”

అందఱకు ధనము ప్రేమాస్పదమైనది. ధనముకంటె పుత్రుడు ప్రియుడు. పుత్రునికంటె శరీరము ప్రియము. శరీరముకంటె ఇంద్రియములు, ఇంద్రియములకంటె ప్రాణము, ప్రాణముకంటె ఆత్మ, మిక్కిలి ప్రియమైనది అని భావము.

పిండము అనగా స్థూలశరీరము. ప్రాణము అనగా అంతఃకరణము. శరీరముకంటె గూడ, ఇంద్రియములు ప్రియములైనవి అనుట శత్రువర్ష ధారాపాతములందు కన్నులను మూయుటచే అనుభవసిద్ధము. అందుచేత, ఆత్మ, అనాత్మల అన్యోన్యధ్యాసవలన చిదచిద్గ్రంథి, చిజ్జడ అహంకారగ్రంథి రూపమగు అధ్యాస కలుగుచున్నది. ఇచట, ఆత్మయందు ఆత్మసంసర్గాధ్యాస మాత్రమే చెప్పబడినది. కేవలము ఆత్మయందు అనాత్మ అధ్యాసయే అంగీకరించినచో సర్వప్రతీతికాలమున రజ్జువుయొక్క ప్రతీతి లేనట్లు, ఆత్మయొక్క భానము లేకపోవలసివచ్చును. అట్లే, కేవల ఆత్మ (సంసర్గ) అధ్యాస అనాత్మయందు అంగీకరించినచో

అనాత్మ శరీరేంద్రియాది పదార్థముల యొక్క ప్రతీతి లేకపోవలసి వచ్చును. కనుక, అన్యోన్యధ్యాస అంగీకరింపబడినది.

‘అయో దహతి’ ఇనుము కాల్చుచున్నది అనుచోట అయస్సు (ఇనుము) నందు అగ్న్యధ్యాస. ‘‘చతుష్కోణోఽగ్నిః’’ నాలుగు (కోణములు) పలుకలు గలది అగ్ని, అనుచోట అగ్ని యందు అయోధర్మమగు చతుష్కోణము యొక్క అధ్యాస. అచట, అగ్ని, అయస్సులకు అన్యోన్యధ్యాస.

ఆత్మానాత్మలలో ఒకదానియొక్క అధ్యాసయే అంగీకరించినచో, రెండవదానియొక్క ప్రతీతి లేకపోవలసివచ్చును. అధ్యస్త పదార్థమే బ్రహ్మజ్ఞానమునందు భాసించునను నియమము గలదుగనుక. ‘ఇమే రంగ రజతే’ ఇది తగరము, ఇది వెండి అను ఆకారమే కాక, వెండిని తగరమని, తగరమును వెండియని సమూహ లంబనముగా నానావిశేష్యక, నానాప్రకారక బ్రాంతిజ్ఞానము సమూహలంబనము వలె అవశ్యము ఆత్మానాత్మలకు ఇతరేతరాధ్యాస (అన్యోన్యధ్యాస) అంగీకరించవలయును. ఇట్లు చెప్పట వలన ఆధిష్ఠాన తత్త్వజ్ఞానానంతరము అధ్యస్త అనాత్మ పదార్థములు అన్నియు బాధింపబడినను, అవధిభూతమై ఆత్మ వస్తువు పరిశీలించి ఉండుటచేత శూన్యవాదప్రసంగాపత్తి లేదు. అధ్యాస సత్య అన్యత పదార్థములు కలసి భాసించును గనుక, ఆధిష్ఠానమగు సత్యము మిగిలి ఉండును. కనుక, పూర్వపూర్వ అధ్యాసమూలకమగు ఉత్తరోత్తర అహంకారాధ్యాస బీజాంకురములవలె అనాది అయి ఉన్నది. అనగా, ఇప్పుడు కలుగు అహంకారాధ్యాసకు పూర్వ అహంకారాధ్యాస మూలము. - భ్రమ, ప్రమ, సాధారణ అనుభవ

జన్య సంస్కారమే అధ్యాసమునకు మూలము. ఈ అహంకారా
ధ్యాసకు పూర్వము అజ్ఞానాధ్యాస కలదు. అదియే అనాది.
అహంకారాధ్యాస, కార్యాధ్యాస బీజాజ్కరవత్ అనాది అనియు,
అహంకారకారణ అజ్ఞానాధ్యాస, అనాది కారణాధ్యాస అనియు
విభాగము. ↓

సిద్ధాంత దిస్తుః

నను, అధ్యాసస్య అనాదిత్వే స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వ
దృష్టావభాసః అధ్యాసః ఇతి వదతా భాష్యకారేణ స్మృతిరూపత్వేన
సంస్కారజన్యత్వం ఉక్తిం విరుధ్యేత ఇతి చేత్ స। కార్యాధ్యాసౌభి
ప్రప్రాయత్వాత్ తస్య। పరత్ర పరావభాసః ఇత్యేతావన్నాత్ర సైవ
ఉభయానుగతస్య లక్షణత్వాత్। యద్వాసత్యాన్వతే మిధునీకృత్య
ఇతి భాష్యవచనాత్ సత్యమిధ్యావస్తు సంభేదావభాసః అధ్యాసః
ఇత్యేవ సిద్ధాంత లక్షణమ్। తేన కారణాధ్యాసేఽపి న లక్షణావ్యాప్తిః॥
కార్యాధ్యాసస్య చ ప్రవాహరూపేణ బీజాజ్కరవత్ అనాదిత్వాభి
ధానాత్ న కోఽపి దోషః। ఏవం అధ్యాసే సిద్ధి ఏకస్య ఆత్మనః
జీవేశ్వరాదివ్యవస్థా మాన మేయాది ప్రతికర్మ వ్యవస్థా చ
ఉపపద్యతే।

భా వ దీ పి క

ఓయీ! ఆత్మయందు అవిద్యాధ్యాస అనాది అయినచో
'స్మృతిరూపః పరత్ర పూర్వదృష్టావభాసః అధ్యాసః' అని
భాష్యకారులు అధ్యాసలక్షణమును స్మృతిరూపముగా, అనగా
స్మృతివలె సంస్కారజన్యముగా చెప్పి ఉన్నారు. ఆ లక్షణము

అజ్ఞానాధ్యాస, అనాది అని చెప్పుటవలన, - అజన్యము అని చెప్పినట్లైనది గదా! సంస్కారజన్యత్వమును లక్షణము దీనియందు విరోధించును అనినచో - అట్లు కాదు. కార్యాధ్యాసాభిప్రాయముతోనే 'ప్రతిరూపః' అను లక్షణము చెప్పబడినది. అనగా ఆ లక్షణము కార్యాధ్యాసలకొరకే చెప్పబడినది. అజ్ఞానాధ్యాస కారణాధ్యాస గనుక, ఆ లక్షణము దీనికి వర్తించదు. కార్యాధ్యాస, కారణాధ్యాసలు రెంటికి అనుగతమగు లక్షణము కావలయునని ఆనినచో, 'పరత్ర పరావభాసః' అనియే అధ్యాస సామాన్య లక్షణము. ఆత్మ అనెడి అధిష్ఠానమునందు ఆత్మాన్య మగు అజ్ఞానముయొక్క అధ్యాస కలదుగనుక, ఈ లక్షణము కారణాధ్యాస యందు గూడ, సమన్వితమగుచున్నది. లేదా, అధ్యాస సామాన్య లక్షణము 'సత్త్వాన్యతే మిథునీకృత్య' అను భాష్యవచనమువలన సత్యమిథ్యావస్తు సంభేదావభాసము. అనగా, సత్యమగు వస్తువునకు మిథ్యావస్తువుతో తాదాత్మ్యప్రతీతి అధ్యాస. ఇదియే సిద్ధాంత లక్షణము. ఈ లక్షణము కారణాధ్యాసకు గూడ వర్తించుచున్నది గనుక, అధ్యాసలక్షణమునకు అవ్యాప్తి లేదు. ఇందు, అధిష్ఠాన మగు ఆత్మ సత్యము, అధ్యస్తమగు అజ్ఞానము మిథ్యాభూతము, ఇట్లే, సర్వత్ర, అధ్యాసస్థలములందు అధిష్ఠానము సత్యముగాను, అధ్యస్తము మిథ్యాభూతముగాను గ్రహించవలయును. కార్యాధ్యాసయగు అహంకారాధ్యాస, పూర్వపూర్వ అహంకారాధ్యాసజన్య సంస్కారముచే కలుగుచున్నది; ఉత్తరోత్తర అహంకారాధ్యాసకు కారణమగుచున్నది. కనుక, 'బిజాత్ అజ్కురః, అజ్కురాత్ బిజమ్' అనురీతిగా జలప్రవాహన్యాయముతో పూర్వ జలము పోయినను తత్స్థానమున, జలము వచ్చి చేరుటచే

ప్రవాహము అనాది అని వ్యవహరింపబడుచున్నను పూర్వ పూర్వ అహంకారాధ్యాస పోయినను, తత్త్వస్థానమున, ఉత్తరోత్తర అహంకారాధ్యాస వచ్చునుగనుక, ప్రవాహానాదిత్వము కార్యాధ్యాసకు చెప్పబడినది. కనుక, ఎట్టిదోషము లేదు.

ఈవిధముగా అధ్యాస ఆత్మానాత్మలకు సిద్ధించగా, 'ఏక మేవాద్వితీయమ్', 'ఆత్మైవేదం సర్వమ్' అను ఉపనిషత్తుల ననుసరించి ఆత్మవస్తువు ఒక్కటి సత్యమను సిద్ధాంతమునందు జీవేశ్వరవ్యవస్థ, ప్రమాణ, ప్రమేయ, ప్రమాత, ప్రమితి విషయ వ్యవస్థయు, ఉపపన్నమగుచున్నది.

సిద్ధాంత విస్తర:

తథా హి! అజ్ఞాన ఉపహితః ఆత్మా, అజ్ఞానతాదాత్మ్యాపన్నః, స్వచిదాభాస వివేకాత్ అంతర్యామీ సాక్షి జగత్కారణం ఇతి చ కథ్యతే । బుద్ధ్యుపహితశ్చ తత్తాదాత్మ్యాపన్నః స్వచిదాభాస అవివేకాత్ జీవః, కర్తా భోక్తా ప్రమాతా ఇతి చ కథ్యతే ఇతి వార్తికకారపాదాః । ప్రతిదేహం బుద్ధీనాం చ భిన్నత్వాత్ తద్గత చిదాభాసభేదేన తదవివిక్తం చైతన్యమపి భిన్నమివ ప్రతీయతే । అజ్ఞానస్య తు సర్వత్ర అభిన్నత్వాత్ తద్గత చిదాభాస భేదా భావాత్ తదవివిక్తసాక్షిచైతన్యస్య న కదాచిదపి భేదభానమితి । ఆస్మింశ్చ పక్షే తత్త్వమాది పదే జహల్లక్షణా ఇవ । సాభాసస్య ఉపాధేః వాచ్యార్థస్య భానాత్ । అభాసస్యాపి జడాజడ విలక్షణత్వేన అనిర్వచనీయత్వాత్ ।

భావదీపిక

సాధారణముగా లోకమున, జీవాత్మ సంసారి, ఈశ్వరుడు పరమాత్మ, అసంసారి, సృష్టి, స్థితి, లయములు చేయువాడు. గనుక, జీవాత్మ వేటు, పరమాత్మ వేటను భావము ఉన్నది. అట్లే, జీవులు సుఖదుఃఖ తారతమ్యభేదము కలిగిఉన్నారు. కనుక, ఒక జీవుడు మఱియొక జీవునికంటె భిన్నమైనవాడు అను అభిప్రాయము కలదు. కొన్ని దర్శనములయందు ఈ ఆత్మభేదము సిద్ధాంతముగా అంగీకరింపబడినది. కాని, ఉపనిషత్తులందు ఆత్మైకత్వ సిద్ధాంతము ప్రతిపాదితము. అప్పుడు జీవేశ్వరవ్యవస్థ ఒకే ఆత్మయందు ఎట్లు సంభవమును ప్రశ్నకు జవాబుగా ఈ అధ్యాస నిరూపింపబడినది. అధ్యాస వలన, జీవేశ్వరవ్యవస్థను ప్రమాత్మ, ప్రమేయ, ప్రమాణ, ప్రమితి, విషయవ్యవస్థను ఉపపాదించుచున్నారు.

అజ్ఞానము అనిర్వచనీయము, అనాది అని చెప్పబడినది. ఆ అజ్ఞానమనెడి ఉపాధితో తాదాత్మ్యమును పొందిన ఆత్మ ఆ అజ్ఞానమునందు తన ప్రతిబింబముచే ఏర్పడిన చిదాభాస స్వరూపమును వివేకముతో గ్రహించుచు అంతర్యామి = సర్వ ప్రేరకుడు, సాక్షి = సర్వ వ్యవహార హేతు జ్ఞానస్వరూపుడు, జగత్కారణమ్ = జగత్ సృష్టి, స్థితి, లయకారణము అనియు చెప్పబడుచున్నాడు. ఈయనయే, ఈశ్వరుడు. ఇక, బుద్ధి అను ఉపాధితో గూడిన ఆత్మ, బుద్ధితాదాత్మ్యమును పొందినవాడై, బుద్ధిగత చిత్ప్రతిబింబ రూపమగు చిదాభాసునితో, వివేకమును కోల్పోయి, భేదమును గ్రహించనేరక, చిదాభాసుడు, తాను, ఏకమేనని

భావించుచు, జీవుడగుచున్నాడు. ఇతడే కర్త, భోక్త, ప్రమాత అనియు వ్యవహరింపబడుచున్నాడు. పూజ్యులు, వార్తక కారులగు సురేశ్వరాచార్యులు జీవేశ్వరవ్యవస్థను ప్రతిపాదించు చున్నారు.

అవిద్యోపాధి వలన, ఈశ్వరుడును, బుద్ధిఉపాధి వలన జీవుడును ఏర్పడుచున్నారనియు, ఈశ్వరుడు అవిద్యా ప్రతిబింబమును వివేకముతో గ్రహించగా, బుద్ధి ఉపాధితో గూడిన జీవుడు, బుద్ధిప్రతిబింబ చిదాభాసరూపమును అవివేకముగా (చిదాభాసుడే తానుగా) భావించుచున్నాడు. అట్టి చిదాభాస అవివేకము వలననే జీవుడు కర్త, భోక్త, ప్రమాత అని చెప్పబడు చున్నాడని వివరించిరి.

ఆత్మ, చిద్రూపము ఒక్కటియే అయినను, బుద్ధులు శరీర భేదముచేత ప్రతి శరీరభిన్నములు గనుక, ఆ బుద్ధులయందలి చిదాభాసులు గూడ, భిన్న భిన్న మైనవారగుటచే ఆ చిదాభాస వివేకములేని చైతన్యము గూడ, భిన్న భిన్నముగా తోచును. బుద్ధి చిదాభాసభేదములచే ఏకమగు ఆత్మచైతన్యము గూడ, భిన్నముగా తోచుచు, జీవులు నానా అను అభిప్రాయము కలిగించు చున్నది. ఈశ్వరునకు గల అజ్ఞానమును ఉపాధి అంతట, ఏక రూపమే అగుటచేత బుద్ధిగత చిదాభాసునివలె, అజ్ఞానగత చిదా భాసుడు భిన్న భిన్న మైనవాడు కాకపోవుటచే, అజ్ఞానోపాధి తాదాత్మ్యపన్న సాక్షిచైతన్యము ఏకరూపమే గనుక, ఈశ్వరుడు ఒక్కడుగానే భాసించును. జీవభేదము వలె ఈశ్వరభేదము లేదు.

ఈ పక్షమున 'తత్త్వమసి' మొదలగు మహావాక్యములందలి 'తత్', 'త్వమ్' మొదలగు పదములందు జహల్లక్షణయే, అంగీకరించవలెను. ఆ పదములకు ఆభాసతో గూడిన ఉపాధియే వాచ్యార్థమైనందున, వాచ్యార్థ బ్రహ్మత్వైక్యమునందు ఉపాధి, ఉపాధిగతుడగు ఆభాసుడు వదలిపెట్టబడుచున్నారు గనుక. అయితే, ఈ ఆభాసుడు ఘటాదులవలె జడమైనవాడు కాదు. ఆత్మవలె అజడుడు, చిద్రూపుడును కాదు. జడాజడ విలక్షణుడై చేతనునివలె వ్యవహరించు అనిర్వచనీయ స్వరూపుడై ఉన్నాడు.

సిద్ధాంత బిందుః

తదుక్తం సంక్షేపశారీరకే-

శ్లో॥ సాభాసాజ్ఞానవాచీ యది భవతి పునః బ్రహ్మశబ్దస్తదాఽహమ్।
శబ్దోఽహంకారవాచీ భవతి తు జహతీ లక్షణా తత్ర వక్షే॥ ఇతి।

న చ ఆభాసస్యైవ బద్ధత్వాత్ కేవల చైతన్యస్య ముక్తత్వాత్ బంధమోక్షయోః వై యధికరణ్యమ్। స్వనాశార్థః ప్రవృత్తి అనుపవృత్తిశ్చ ఇతి వాచ్యమ్। కేవల చైతన్యస్యైవ ఆభాసద్వారా బద్ధత్వాభ్యుపగమాత్। తదుక్తం వార్తికకారైః।

శ్లో॥ అయమేవ హి నో అనర్థః యత్ సంసారి ఆత్మ దర్శనమ్ ఇతి। తేన శుద్ధచైతన్యస్య ఆభాస ఏవ బంధః తన్నివృత్తిశ్చ మోక్ష ఇతి న కించిత్ అసంమజసమ్। అథవా, ఆభాస అవిచిత్తచైతన్యమపి తత్త్వమసి పదవాచ్యమ్। తేన వాచ్యైకదేశస్య అత్యాగాత్। అస్మిన్ పక్షే జహదజహల్లక్షణ ఏవేతి న తోఽపి దోషః। అయమేవ పక్షః ఆభాసవాద ఇతి గీయతే।

ఈ పక్షమున 'తత్త్వమసి' మొదలగు మహావాక్యములందలి 'తత్', 'త్వమ్' మొదలగు పదములందు జహల్క్షణయే, అంగీకరించవలెను. ఆ పదములకు ఆభాసతో గూడిన ఉపాధియే వాచ్యార్థమైనందున, వాచ్యార్థ బ్రహ్మత్వైక్యమునందు ఉపాధి, ఉపాధిగతుడగు ఆభాసుడు వదలిపెట్టబడుచున్నారు గనుక. అయితే, ఈ ఆభాసుడు ఘటాదులవలె జడమైనవాడు కాడు. ఆత్మవలె అజడుడు, చిద్రూపుడును కాడు. జడాజడ విలక్షణుడై చేతనునివలె వ్యవహరించు అనిర్వచనీయ స్వరూపుడై ఉన్నాడు.

సిద్ధాంత బిందుః

తదుక్తం సంక్షేపశారీరకై-

శ్లో॥ సాభాసాజ్ఞానవాచీ యది భవతి పునః బ్రహ్మశబ్దస్తదాఽహమ్।
శబ్దోఽహంకారవాచీ భవతి తు జహతీ లక్షణా తత్ర పక్షే॥ ఇతి।

న చ ఆభాసస్యైవ బద్ధత్వాత్ కేవల చైతన్యస్య ముక్తత్వాత్ బంధమోక్షయోః వై యధికరణ్యమ్। స్వనాశార్థః ప్రవృత్తిః అనుపప్రవృత్తిశ్చ ఇతి వాచ్యమ్। కేవల చైతన్యస్యైవ ఆభాసద్వారా బద్ధత్వాభ్యుపగమాత్। తదుక్తం వార్తికకారైః।

శ్లో॥ అయమేవ హి నో అనర్థః యత్ సంసారి ఆత్మదర్శనమ్ ఇతి। తేన శుద్ధచైతన్యస్య ఆభాస ఏవ బద్ధః తన్నివృత్తిశ్చ మోక్ష ఇతి న కించిత్ అసంమజసమ్। అథవా, ఆభాస అవివిక్తచైతన్యమపి తత్త్వమసి పదవాచ్యమ్। తేన వాచ్యైకదేశస్య అత్యాగాత్। అస్మిన్ పక్షే జహదజహల్క్షణ ఏవేతి న కోఽపి దోషః। అయమేవ పక్షః ఆభాసవాద ఇతి గీయతే।

భా వ దీ పి క

సంక్షేపశారీరకమున, ఆ విషయము, ఇట్లు చెప్పబడినది. 'అహం బ్రహ్మాస్మి' అను వాక్యమునందు 'బ్రహ్మ' శబ్దమునకు ఆభాసునితోగూడిన అజ్ఞానము వాచ్యార్థము. అప్పుడు 'అహం' శబ్దమునకు ఆభాసునితో కూడిన అహంకారము వాచ్యార్థము. అప్పుడు బ్రహ్మత్వైక్య లక్షణమగు వాచ్యార్థము కొఱకు బ్రహ్మ శబ్దమునందు జహల్లక్షణ చెప్పవలయును. అనగా, ఆభాస అహంకార వాచ్యార్థమును విడనాడి, బింబభూతమగు (ఆత్మ, బ్రహ్మ) లక్ష్యార్థ మగును. 'అహం' శబ్దమునందు ఆభాస, అహంకారములను విడనాడి, ఆత్మయందు లక్షణ చెప్పవలెను. ఈవిధముగా జహల్లక్షణను ఆశ్రయించి బ్రహ్మత్వైక్యరూపమగు వాచ్యార్థము ఉపపన్నమగుచున్నది.

ఈ పక్షమున, ఆభాసుడే సంసారబంధము కలవాడు. కేవల చైతన్యము తత్త్వజ్ఞానాభివ్యక్తి పూర్ణానంద స్వరూపము. అనగా ముక్తము అని చెప్పినందువలన, చిదాభాసునికి బంధమనియు, కేవల చైతన్యమునకు మోక్షమనియు చెప్పినట్లయినది. ఒకేచోట బంధమోక్షములు చెప్పబడలేదు. బంధమెవరికో, మోక్షము వారికి చెప్పట న్యాయము కదా! ఇదిగాక, బద్ధుడైన చిదాభాసుడు తన నాశము కొఱకు కేవల చైతన్యము ముక్త స్వరూపమునకై శ్రవణాది సాధనములందు ప్రవర్తించుట ఉపపన్నము కాదని ఆక్షేపించరాదు. కేవల చైతన్యమునకే, ఆభాస తాదాత్మ్యము ద్వారా బద్ధత్వము, మోక్షము అంగీకరించుటచేత బంధ, మోక్షములకు వైరుధ్యకరణ్యము లేదు. పూజ్యులగు వార్తకకారులచే ఆ

విషయము చెప్పబడినది. మనము అధిష్ఠానభూత చిన్నాత్ర
స్వరూపులమై ఉండగా, సంసారస్వభావము గల చిదాభాస
తాదాత్మ్యదర్శనము ఏది కలదో, ఇదియే అనర్థము. అందుచేత
శుద్ధచైతన్యమునకు ఆభాసుడే బంధము. ఆభాసనివృత్తియే
మోక్షము. కనుక, అసమంజసమైనది ఏదియు లేదు. లేదా,
మఱియొక పక్షము చెప్పబడుచున్నది. 'తత్త్వమసి' మహా
వాక్యమునందు 'తత్', 'త్వమ్' పదములకు ఆభాస అవివిక్త
చైతన్యపర్యంతము వాచ్యార్థము. బ్రహ్మత్వైక్యలక్షణ వాచ్యార్థ
బోధకాలమున, అజ్ఞాన, తదాభాసులు, బుద్ధి, తదాభాసులు ఏకదేశము
పరిత్యజింపబడినను, వాచ్యార్థములోని విశేష్యమగు చైతన్యాంశము
యొక్క త్యాగము లేదుగనుక, ఈ పక్షమున 'తత్'త్వమ్, పదము
లకు జహాదహల్లక్షణయే స్వీకరింపబడుచున్నది. గనుక, ఏ దోషము
లేదు. ఈ పక్షమే 'ఆభాసవాదము' అని వ్యవహరింపబడుచున్నది.
ప్రతిబింబము స్వరూపముచే మిథ్యాభూతము అనెడి వాదము
ఆభాసవాదము.

సిద్ధాంత బిందుః

అజ్ఞానోపహితం బింబచైతన్యం ఈశ్వరః। అన్తఃకరణ
తత్సంస్కారావచ్ఛిన్న అజ్ఞానప్రతిబింబితం చైతన్యం జీవః ఇతి
వివరణకారాః। అజ్ఞానప్రతిబింబితం చైతన్యం ఈశ్వరః, బుద్ధి
ప్రతిబింబితం చైతన్యం జీవః। అజ్ఞాన ఉపహితం బింబచైతన్యం
శుద్ధమితి సంక్షేపశారీరకకారాః। అనయోః పక్షయోః బుద్ధిభేదాత్
జీవనానాత్వమ్। ప్రతిబింబస్య పారమార్థికత్వాత్ జహాదజహల్లక్షణా
ఇవ తత్త్వమాది పదేషు। ఇయమేవ చ ప్రతిబింబవాద మాచక్షతే।

భా వ దీ పి క

ఇక, ప్రతిబింబవాదము చెప్పబడుచున్నది. ప్రతిబింబము స్వరూపముచే సత్యమైనది. ప్రతిబింబత్వరూపముతో మిథ్యా భూతము. అనగా, బింబమే ప్రతిబింబరూపమన్న ప్రతిబింబసత్యతా వాదము చెప్పబడుచున్నది. అజ్ఞానోపాధితో కూడుకొని బింబ చైతన్యము ఈశ్వరుడు. అంతఃకరణ తత్సంస్కారముతో గూడిన అజ్ఞానమునందు, ప్రతిబింబిత చైతన్యము జీవుడు అని వివరణకారులు వచించుచున్నారు. సంక్షేపశారీరకకారులు ఇట్లు చెప్పుచున్నారు—అజ్ఞాన ప్రతిబింబచైతన్యము ఈశ్వరుడు. బుద్ధి ప్రతిబింబిత చైతన్యము జీవుడు. అజ్ఞానోపాధిచే బింబభూతముగా ఉన్న చైతన్యము శుద్ధబ్రహ్మ. ఈ రెండు పక్షములలోను బుద్ధి ఉపాధులయొక్క భేదము వలన, జీవులు అనేకులు అగుచున్నారు. వీరి మతమున, ప్రతిబింబము పారమార్థికము, సత్యమే గనుక, తత్త్వమాది పదములందు జహదజహలక్షణయే అంగీకరింపబడును. దీనినే, ప్రతిబింబవాదము అనుచున్నారు.

సి ధ్ధా న్త వి స్తః

అజ్ఞాన విషయాకృతం చైతన్యం ఈశ్వరః | అజ్ఞానాశ్రయీ భూతం చ జీవః ఇతి వాచస్పతి మిశ్రాః | అస్మింశ్చ పక్షే అజ్ఞాన నానాత్వాత్ జీవ నానాత్వమ్ | ప్రతిజీవం చ ప్రపంచభేదః | జీవస్యైవ స్వాజ్ఞాన ఉపహితతయా జగదుపాదానత్వాత్ | ప్రత్యభిజ్ఞా చాపి సాదృశ్యాత్ | ఈశ్వరస్య చ సప్రపంచ జీవావిద్యా ధిస్థానత్వేన కారణత్వోపచారాదితి | అయమేవ చ అవచ్ఛేదవాదః |

భావదీపిక

అనిర్వచనీయమగు అజ్ఞానమునకు విషయమైన చైతన్యము ఈశ్వరుడు. అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమైన చైతన్యము జీవుడు. అనివాచనీయమితిమిత్రులు. 'అహమజ్ఞః' నేను అజ్ఞానమునకు ఆశ్రయమైనవాడను అను అనుభవము జీవునకే కలదు గనుక, జీవుడే అజ్ఞానాశ్రయుడు అని వారి భావము. అజ్ఞానకార్యమగు 'బ్రహ్మ నాస్తి' అను వ్యవహారము జీవునిదిగనుక, అజ్ఞానము జీవాశ్రితము. ఈ వక్షమున, అజ్ఞానములు అనేకములు గనుక, జీవులు అనేకులై యున్నారు. ఒక్కొక్క జీవునకు వాని వాని అజ్ఞానమువలన, వాని ప్రపంచము వేరైయున్నది. అజ్ఞానోపాధితో గూడిన జీవుడే జగత్తునకు ఉపాదానకారణము, సాధారణముగా ఈశ్వరుడు జగదుపాదానమను వ్యవహారము, జగదుపాదానజీవనిష్ఠ అవిద్యా విషయుడు అని అర్థమును గ్రహించవలయును. 'సోఽయం ప్రపచ్ఛిః' అను ఇతర జీవసాధారణము ప్రపంచ మన్న ప్రత్యక్షిజ్ఞ (ప్రత్యక్షము) 'తదేవ బ్రహ్మ' అనురీతిగా సాదృశ్యమువలన గ్రహించవలెను. ఈశ్వరుడు ప్రపంచముతో గూడిన ఐవునియొక్క అవిద్యకు, అధిష్ఠానమైనందున, ప్రపంచమునకు కారణమని గౌణముగా వ్యవహరింపబడుచున్నాడు. ఇదియే, అవచ్ఛేద వాదము.

సిద్ధాంత బిందుః

అజ్ఞానోపహితం బింబచైతన్యం జీవః ఇతి వా । అజ్ఞాన అనుపహితం శుద్ధచైతన్యం ఈశ్వరః, అజ్ఞాన ఉపహితం చైతన్యం జీవ ఇతి వా ముఖ్యో వేదాంతసిద్ధాంతః ఏకజీవవాదాఖ్యః । ఇమమేవ

దృష్టి సృష్టివాదమాచక్షతే । అస్మింశ్చ పక్షే జీవ ఏవ స్వ అజ్ఞాన
వశాత్ జగదుపాదానం నిమిత్తం చ । దృశ్యం సర్వం ప్రాతితికమ్ ।
దేహభేదాచ్చ జీవభేదభ్రాంతిః । ఏకస్యైవ చ స్వకల్పిత గురుశాస్త్రాది
ఉపబృంహిత శ్రవణమననాది దార్ధ్యాత్ ఆత్మసాక్షాత్కారే సతి
మోక్షః । శుకాదీనాం చ మోక్షశ్రవణం తు అర్థవాదః । మహావాక్యే
చ తత్త్వదం అనన్తసత్యాదిపదవత్ అజ్ఞాన అనుపహిత చైతన్యస్య
లక్షణయా ఉపస్థాపకమ్ । ఇత్యాద్యాః అవాన్తరభేదాః స్వయం
ఉహనీయాః ।

భా వ దీ పి క

అజ్ఞాన ఉపాధితో బింబచైతన్యము ఈశ్వరుడు. అజ్ఞాన
ప్రతిబింబచైతన్యము జీవుడు అనిగాని, అజ్ఞానోపాధినిర్ముక్తము,
నిరుపాధికము అగు శుద్ధచైతన్యము ఈశ్వరుడు, అజ్ఞానోపాధితో
కూడిన చైతన్యము జీవుడు అనిగాని, ముఖ్యమైన వేదాన్తసిద్ధాంతము
'ఏకజీవవాదము' అను పేరుతో వ్యవహరింపబడుచున్నది. దీనినే
దృష్టిసృష్టి వాదము అందురు. ఈ వాదమున, జీవుడే తన అజ్ఞాన
వశమువలన జగత్తునకు ఉపాదానకారణము, నిమిత్తకారణము కూడ
అయి ఉన్నాడు. దృశ్యము అంతయు, ప్రాతిభాసికము. దేహ
భేదమువలన, జీవభేదభ్రాంతి కలుగుచున్నది. ఒకే జీవునకు తనచే
కల్పింపబడిన గురు శాస్త్రాదులచే ఉపొద్బలితమైన శ్రవణ
మననాదులయొక్క దార్ధ్యమువలన, ఆత్మసాక్షాత్కారము కలుగగా
మోక్షము లభించును. శుక, వామదేవాదులకు ('శుకో ఘుక్తః వామ
దేవోఽపి ముక్తః విహంగమ పిపీలకామార్గేణ) మోక్షము చెందిరి
అను మాటలు అర్థవాదము. మహావాక్యమునందైతే తత్త్వదము

అనంత, సత్యాది పదముల వలె అజ్ఞాన అనుపహితమగు శుద్ధ
చైతన్యమును లక్షణావృత్తిచే స్మరింపజేయును మొదలగు
అవాంతరభేదములు స్వయముగా ఊహించుకొనదగినవి.

సిద్ధాంత విమర్శ

నను, వస్తుని వికల్పసంభవాత్ కథం పరస్పర విరుద్ధ
ప్రామాణ్యమ్ ? తస్మాత్ కిమత్ర హేయమ్, కిం ఉపాదేయమ్ ?
ఇతి చేత్ న । క ఏవ మాహ ? వస్తుని వికల్పా న సంభవతీతి ।
స్థాణుర్వా పురుషో వా రాక్షసో వా ఇత్యాది వికల్పస్య వస్తుస్యపి
దర్శనాత్ । అతాత్త్వికీ సా కల్పనా పురుషబుద్ధిప్రభవా । ఇయం తు
శాస్త్రీయా జీవేశ్వర విభాగాదివ్యవస్థా ఇతి చేత్, నూనం, అతిమేధావి
భవాన్ । అద్వితీయ ఆత్మతత్త్వం హి ప్రధానమ్, ఫలవత్త్వాత్,
అజ్ఞాతత్వాచ్చ । ప్రమేయం శాస్త్రస్య । జీవేశ్వరవిభాగాది
కల్పనాస్తు పురుషబుద్ధిప్రభవా అపి శాస్త్రేణ అనూద్యతే । తత్త్వ
జ్ఞానోపయోగిత్వాత్ । ఫలవత్సన్నిధౌ అఫలం తదబ్ధమితి
న్యాయాత్ । భ్రమసిద్ధస్యాపి శ్రుత్యా అనువాదసంభవాత్ ।

భావదీపిక

ఓయీ ! వస్తువునందు పురుషప్రయత్నము లేదు గనుక
వికల్పము (విరుద్ధ పక్షద్వయబోధక వాక్యములకు ప్రామాణ్యము)
సంభవించదు గనుక, పరస్పరవిరుద్ధ మతములకు ప్రామాణ్యము
ఎట్లు సంభవించును ? కనుక, ఈజీవేశ్వరస్వరూప వివరణ పక్షము
లలో ఏది పరిత్యజింపదగినది ? ఏది స్వీకరింపదగినది ? అనినచో,
అట్లు కాదు. వస్తువునందు వికల్పము సంభవించదు అని ఎవరు

అనంత, సత్యాది పదముల వలె అజ్ఞాన అనుపహితమగు శుద్ధ
చైతన్యమును లక్షణావృత్తిచే స్మరింపజేయును మొదలగు
అవాంతరభేదములు స్వయముగా ఊహించుకొనదగినవి.

సిద్ధాంత బిందుః

నను, వస్తుని వికల్పసంభవాత్ కథం పరస్పర విరుద్ధ
ప్రామాణ్యమ్ ? తస్మాత్ కిమత్ర హేయమ్, కిం ఉపాదేయమ్ ?
ఇతి చేత్ న । క ఏవ మాహ ? వస్తుని వికల్పా న సంభవతీతి ।
స్థాణుర్వా పురుషో వా రాక్షసో వా ఇత్యాది వికల్పస్య వస్తుస్యపి
దర్శనాత్ । అతాత్త్వికీ సా కల్పనా పురుషబుద్ధిప్రభవా । ఇయం తు
శాస్త్రీయా జీవేశ్వర విభాగాదివ్యవస్థా ఇతి చేత్, నూనం, అతిమేధావీ
భవాన్ । అద్వితీయ ఆత్మతత్త్వం హి ప్రధానమ్, ఫలవత్త్వాత్,
అజ్ఞాతత్వాచ్చ । ప్రమేయం శాస్త్రస్య । జీవేశ్వరవిభాగాది
కల్పనాస్తు పురుషబుద్ధిప్రభవా అపి శాస్త్రేణ అనూద్యతే । తత్త్వ
జ్ఞానోపయోగిత్యాత్ । ఫలవత్సన్నిధౌ అఫలం తదజ్ఞమితి
న్యాయాత్ । భ్రమసిద్ధస్యాపి శ్రుత్యా అనువాదసంభవాత్ ।

భావదీపిక

ఓయీ ! వస్తువునందు పురుషప్రయత్నము లేదు గనుక
వికల్పము (విరుద్ధ పక్షద్వయబోధక వాక్యములకు ప్రామాణ్యము)
సంభవించదు గనుక, పరస్పరవిరుద్ధ మతములకు ప్రామాణ్యము
ఎట్లు సంభవించును ? కనుక, ఈజీవేశ్వరస్వరూప వివరణ పక్షము
లలో ఏది పరిత్యజింపదగినది ? ఏది స్వీకరింపదగినది ? అనినచో,
అట్లు కాదు. వస్తువునందు వికల్పము సంభవించదు అని ఎవరు

చెప్పిరి? స్థాణువా? పురుషుడా ? రాక్షసుడా ? మొదలగు వికల్పములు (సంశయము) వస్తువునందు గూడ, కనబడుటవలన, అయ్యా : స్థాణువా, పురుషుడా, రాక్షసుడా అను వికల్పములు పురుషబుద్ధి మూలమున జనించినవి, తార్కికములు కావనుమాట నిజమే. కాని, మీ శాస్త్రము తత్త్వావేదకము కదా : ఒకేతీరుగ తత్త్వము ఉండవలెను. కనుక, జీవేశ్వర స్వరూపవివరణ, విభాగాదులందు వ్యవస్థ (నియమబద్ధత) ఉండవలెను గదా : అనినచో, ఓయీ ! నీవు అతి మేధావివలె ఉన్నావు. శాస్త్రమునకు అద్వితీయ ఆత్మతత్త్వము ప్రధానమైనది. ఆ ఆత్మతత్త్వదర్శనము వలన, మోక్ష మున్ను పురుషార్థము లభించుచున్నది. ఆ అద్వితీయాత్మతత్త్వము లోకమునందు తెలియబడకపోవుటచే, శాస్త్రమునకు విషయముగూ చున్నది. జీవేశ్వరాది విభాగకల్పనలు అయితే, పురుషబుద్ధి ప్రభవము లయినను, శాస్త్రముచేత అనువాదము చేయబడుచున్నవి. ఆ అనువాదము తత్త్వజ్ఞానమునకు ఉపయోగించుచున్నది. అనువాదక వాక్యములకు అనువాద్యమునందు తాత్పర్యము లేదు. 'ఫలవత్సన్నిధౌ అఫలం తదజ్ఞమ్' అని పూర్వమిహంసా న్యాయము. 'దర్శపూర్ణ మాసాభ్యాం స్వర్గ కామో యజేత' అను ఫలము గల శ్రధాన యాగవాక్యము ప్రధానము. ఫలశ్రుతి లేని ప్రయాజవాక్యములు ప్రయాజలు దానికి అంగములు. ఎప్పటికైనను, అద్వితీయాత్మతత్త్వ దర్శనమే, మోక్షరూప పరమ పురుషార్థసాధనము గనుక, జీవేశ్వర స్వరూపవిభాగ వివరణలో భేదమున్నను, ద్వైతము భ్రమసిద్ధమే

గనుక, శ్రుతి భ్రమసిద్ధమును గూడ, అనువాదముచేసి, తత్త్వజ్ఞానమును కలిగించుట సంభవమే అయి ఉన్నది.

“ఉపక్రమోపసంహారో అభ్యాసో అపూర్వతా ఫలం
అర్థవాదోపపత్తి చ లింగం తాత్పర్యనిర్ణయే ||”

అను వచనానుసారము, శ్రుతులయొక్క తాత్పర్యమును గ్రహించవలెను. ఛాందోగ్యోపనిషత్తునందు షష్టప్రపాఠకమున,
“ఏకమేవాద్వితీయమ్”, “నదేవ సౌమ్య ఇద మ గ్ర ఆసీత్”
అని, అద్వైతముతో ఉపక్రమము, ‘ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వమ్’
అని అద్వైతాత్మ స్వరూపమునందు ఉపసంహారము కలవు.
‘తత్త్వమసి’ అను ఉపదేశము తొమ్మిది పర్యాయములు
అభ్యాసము (ఆవృత్తి) చేయబడినది. ‘అచార్యవాన్ పురుషోవేద’
అను వాక్యముచే గురుముఖముగా గాని, అద్వైతాత్మ
తత్త్వము తెలియబడనేరదు అని ‘అపూర్వత’ చెప్పబడినది.

“తస్య తావదేవ చిరం, యావన్న విమోక్ష్యే, అథ
సంపత్స్యే ||”

ప్రారంభాధీన దేహము ఉన్నంతవఱకు విలంబము. పిమ్మట, విదేహముక్తి అను ఫలవత్త్వము. ‘యేనాశ్రుతం శ్రుతం భవతి’, ‘ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞానమ్’ అనునది అర్థవాద. “యథా సౌమ్య ఏకేన మృత్పిండిన సర్వం మృణ్మయం విజ్ఞాతం స్యాత్”,
“వాచారంభణం వికారో నామధేయమ్” మొదలై నవి ‘ఉపపత్తి’ (దృష్టాంతము). ఈవిధముగా శాస్త్రతాత్పర్యమును సంభవించిన తాత్పర్యలింగములచే అద్వితీయ ఆత్మతత్త్వమునందు గ్రహించవలయును.

సిద్ధాంత నిర్ణయము:

ఏతేన ద్వైతజ్ఞానేన అద్వైతజ్ఞానస్య బాధో నిరస్తః ।
 ఘటాది ద్వైతజ్ఞానస్యాపి అద్వైత సన్మాత్రాంతే అజ్ఞాతే
 ప్రామాణ్య అభ్యుపగమాచ్చ । జ్ఞానాజ్ఞానయోః సమానాశ్రయ
 విషయత్వ నియమాత్ । జడే చ ప్రమాణప్రయోజనాభావేన అజ్ఞాన
 అసభ్యుపగమాత్ తదవచ్ఛిన్నవైతస్య అజ్ఞానాదేవ । తత్రాపి
 అజ్ఞానవ్యవహారోపపత్తేః । సర్వప్రమాదానాం చ అజ్ఞాత జ్ఞాపకత్వే
 నైవ ప్రామాణ్యాత్ । అన్యథా స్మృతేరపి తదాపత్తిరితి । ఏవం
 వేదాన్తేషు సర్వత్ర ఏవంవిధ విరోధే అయమేవ పరిహారః । తదాహః
 వార్ధికకారపాదాః —

జ్ఞో యయా యయా భవేత్పుంసాం వ్యుత్పత్తిః ప్రత్యగాత్మనీ ।
 సా నైవ ప్రక్రియా జ్ఞేయా సాద్వీ సా చ అనవస్థితా ॥ ఇతి ।
 శ్రుతి తాత్పర్యవిషయాభూత అర్థవిరుద్ధం చ హేయమేవేతి
 శతశః ఉద్ఘోషితం అస్మాభిః । తస్మాత్ న కించిదేతత్ । తదేవం
 జీవస్య ఉపాధినా అభిభూతత్వాత్ సంసారోపలబ్ధిః । పరమేశ్వరస్య
 తు ఉపాధ్యవశిత్వాత్ సర్వజ్ఞత్వాదికమ్ ఇతి సమ్యక్ ఉపపద్యతే
 వ్యవస్థా ।

భా వ దీ పి క

ద్వైతజ్ఞానము ప్రత్యక్షసిద్ధము. అద్వైతజ్ఞానము వేదాంత
 శాస్త్రాధీనము. ఈ రెంటిలో ఏది ప్రబలము? అని విచారించగా
 అద్వైతజ్ఞానము పరమపురుషార్థసాధనము, అజ్ఞాతవిషయముగలది
 అగుటచేత దుర్బలమగు ద్వైతజ్ఞానముచేత అద్వైతజ్ఞానమునకు
 బాధ నిరాకరింపబడినది. 'ఘటస్సన్, పటస్సన్' మొదలగు

ద్వైతజ్ఞానమునకు గూడ, అద్వైతసన్మాత్రాంశము అజ్ఞాతమగుటచే ఆ సన్మాత్రాంశయందు ప్రామాణ్యము అంగీకరింపబడుటవలనను జ్ఞానమునకు ఏది విషయము, ఆశ్రయము అయిఉన్నదో, అజ్ఞానమునకు గూడ, అదే ఆశ్రయము, విషయము అను నియమము వలన అజ్ఞాత సన్మాత్రాంశయందు ఘటాది ద్వైతజ్ఞానమునకు గూడ ప్రామాణ్యము సిద్ధించుచున్నది. జడ పదార్థములు స్వతః తమోహూపములు గనుక, వానికి ఆవరకముగా అజ్ఞానము అంగీకరింపబడదు (చైతన్యమునకే అజ్ఞానము ఆవరకముగా అంగీకరింపబడును). అజ్ఞాన ఆవరణే లేనపుడు, తన్నివృత్తికొఱకు జడములందు ప్రమాణమునకు ప్రయోజనము లేదు. ఘటావచ్ఛిన్న చైతన్యముయొక్క అజ్ఞానమువలననే ఘటమునందు గూడ, అజ్ఞాన వ్యవహారము లోకమున, చేయబడుచున్నది. సర్వప్రమాణములు అజ్ఞాతజ్ఞాపకములు. అజ్ఞాన, విషయజ్ఞానజనకములు అగుచునే ప్రమాణములగుచున్నవి. స్ఫుటిజ్ఞానము అనుభూతవిషయకము గనుక, స్ఫుటికి ప్రమాణత్వాపత్తి లేదు. ఈవిధముగా, వేదాంతములందు అంతట, అనేకరీతుల విరోధము ప్రసక్తమైనపుడు, ఆ విరోధ పరిహారమార్గము ఇదియే అయి ఉన్నది. పూజ్యులగు వార్తీక కారులు ఆ విషయమునే, చెప్పియున్నారు.

మానవులకు ఏ ప్రక్రియ చేత ప్రత్యగాత్మతత్త్వ పరిజ్ఞానము కలుగునో, ఆ యా ప్రక్రియయే, సమీచనమైనదిగా గ్రహింపదగినది.

ఒక్కొక్క ప్రక్రియ, ఒక్కొక్కరికి ఉపయోగపడవచ్చును. అది, ఇదియే అని నిర్ణయము లేదు. కనుక, అన్ని వాదములు

ఆత్మతత్త్వమును తెలిసికొనుటకు వివరింపబడినవి గనుక, అన్నియు సమంజసములే. శ్రుతితాత్పర్యవిషయమగు అర్థమునకు విరుద్ధమైన అంశము హేయమైనదని పలుమారులు మాచేత చాటబడినది. కనుక, ఈ జీవేశ్వరస్వరూప విభాగభేదకథనము ఒక విషయము కాదు. ఒకవిషయము మాత్రము చెప్పవలసియున్నది. జీవుడు ఉపాధిచేత అభిభూతుడు. కనుక, అతనికి ఉపాధివశమువలన స్వరూపావరణము కలిగినందున, సంసారము (ప్రపంచము) సత్యముగా తోచును. పరమేశ్వరుడైనచో, తన ఉపాధిని వశమునందు ఉంచుకొన్నవాడగుటచే స్వరూపావరణము లేదు, అనగా, స్వస్వరూపమును అనావృతముగా అనుభవించుచునే, ఉపాధి వ్యవహారమును చేయుచుండును. సర్వజ్ఞత్వాదికముగూడ అతనికి ఉపపన్న మగుచున్నది. ఈ తీరుగా, ఆత్మద్వైతమునందు జీవేశ్వర వ్యవస్థను గ్రహించవలెను.

సిద్ధాంతవిస్తరము:

నను, భవతు అవిద్యావశాత్ జీవేశ్వరవిభాగవ్యవస్థా । మాన మేయాదిప్రతికర్మవ్యవస్థా తు కథమితిచేత్, ఉచ్యతే-దృశ్యత్వాత్ జడత్వాత్ వినాశిత్వాచ్చ । పరిచ్ఛిన్నాఽపి అవిద్యా అనిర్వచ నీయత్వేన విచారాసహ ఆవరణవిక్షేపశక్తిద్వయవతీ సర్వగతం చిదాత్మానం ఆవృణోతి, అంగుళిరివ నయనసన్నిహితా సూర్య మండలమ్ । తత్ర చక్షుష ఏవ ఆవరణే అంగుళేరపి అభాన ప్రసక్తాత్ అధిష్ఠాన ఆవరణమస్తరేణ విక్షేపానుపపత్తేశ్చ । తతః సా పూర్వపూర్వసంస్కార జీవకర్మప్రయుక్తా సతీ నిఖిల జగ దాకారేణ పరిణమతే । సా చ స్వగతచిదాభాసద్వారా చిత్తతాదాత్మ్య

ఆపన్నేతి తత్కార్యమసి సర్వం ఆభాసద్వారా చిదనుస్మృతమేవ।
తథాచ చైతన్యస్య దీపవత్ స్వసంబద్ధ సర్వభాసకత్వాత్ జగదుపా
దానచైతన్యం ప్రమాణాపేక్షామన్తరేణైవ సర్వదా సర్వం భాసయత్
సర్వజ్ఞం భవతి । తేన తత్ర న మాన మేయాదివ్యవస్థా । కింతు జీవే,
తస్య బుద్ధ్యవచ్ఛిన్నత్వేన పరిచ్ఛిన్నత్వాత్ । తేన చిదభివ్యక్తి
యోగ్యేన యేన అంతఃకరణేన యదా యత్సంబద్ధం భవతి తదేవ
తదా తదవచ్ఛిన్నః జీవః అనుభవతీతి న సాంకర్యప్రసంగః ।

భా వ తి పి క

ఏకాత్మదర్శనమున, అనిర్వచనీయ, అవిద్యోపాధివశము
వలన, జీవేశ్వరవిభాగవ్యవస్థ చూపబడినది. ఇప్పుడు ప్రమాణ,
ప్రమేయ, ప్రమాత్మ, ప్రమితి కర్మవ్యవస్థ నిరూపింపబడు
చున్నది. ఎట్లు అనినచో - చెప్పబడుచున్నది. అవిద్య దృశ్యము
(పరావభాస్యము). జడము, వినాశి అగుటచే సర్వగతము
కానందున పరిచ్ఛిన్నమైనది అయినను, సద్రూపమనిగాని,
పదసద్రూపమనిగాని, నిర్వచించుటకు శక్యము కానిదగుటచే
విచారణకు నిలువలేనిది (నివర్తించునది). ఆవరణశక్తి, విక్షేప
శక్తి అను రెండు శక్తులు కలది. సర్వగతుడగు చిదాత్మను
నయనసన్నిహితమగు అంగుళి, సూర్యమండలమునువలె ఆవరించు
చున్నది, అంగుళి, నయనమునకు దగ్గరలో ఉన్నపుడు సూర్య
మండలము కనపడలేదు గాని, చక్షువునకు అంగుళి, కనపడుచునే
యున్నది. అట్లే, పరిచ్ఛిన్నమైన అవిద్య, సర్వగతమగు
చిదాత్మను ఆవరించుచున్నది. అవిద్య, చైతన్యభాస్యము అగు
చున్నది. అవిద్యచేత అధిష్ఠానమగు చైతన్యము ఆవరింపబడక

పోయినచో, అవిద్యాకార్యముగు విక్షేపము (కార్యదృష్టి) ఉప
వన్నము కానేరదు. రజ్జుస్వరూపావరణానస్తరమే, విక్షేపరూప
ముగు సర్పము గోచరించుచున్నది. కనుక, ఆ అవిద్య, మార్వమార్వ
సంస్కారోపేత జీవకర్మలచే ప్రేరితమై నిఖిల జగదాకారముగా
పరిణమించుచున్నది. ఆ అవిద్యయందు చైతన్యప్రతిఫలనముచే
చిత్తాదాత్మ్యమును పొందిఉన్నది. గనుక, అవిద్యాకార్యము కూడ
అంతయు చిదాభాసద్వారా చిద్రూపముతో అనుసూతము అగు
చున్నది. కనుక, దీపము తనతో సంబద్ధమైన వస్తువుల నన్నింటిని
ప్రకాశింపజేసినట్లుగ జగదుపాదాన చైతన్యముకూడ, ఆభాసద్వారా
ప్రమాణాపేక్ష లేకుండగనే, ఎల్లప్పుడు సర్వమును ప్రకాశింప
జేయుచు, శుర్యజ్ఞము అగుచున్నది. అందువలన, జగదుపాదాన
చైతన్యమగు ఈశ్వరునకు ప్రమాణ, ప్రమేయ వ్యవస్థ ఇంద్రియా
కృతవ్యవహారము లేదు. ఈ మాన, మేయ, వ్యవస్థ జీవునకే
ఛందినది. జీవుడు, పరిచ్ఛిన్నమగు బుద్ధి ఉపాధిగాగలవాడు
గనుక, ఆ బుద్ధి, అంతఃకరణము చిదభివ్యక్తికి యోగ్యమైనందున,
అంతఃకరణము ఎప్పుడు ఇంద్రియాదులద్వారా ఏవిషయముతో
సంబంధించునో, అప్పుడే ఆ విషయమును బుద్ధ్యవచ్ఛిన్న జీవుడు
అనుభవించుచున్నాడు. కనుక సాంకర్యముయొక్క ప్రసక్తి లేదు.
జీశేశ్వరవ్యవహారములు భిన్నములు అని భావము.

సీద్ధాంతవిస్తరము:

ఏవమత్ర ప్రక్రియా । శరీరమధ్య స్థితః సర్వశరీరవ్యాపకః
సత్త్వప్రాధాన్యేన సూక్ష్మపంచభూతారబ్ధః అస్తఃకరణాఖ్యః
అవిద్యావిపర్తః దర్పణాదీవత్ అతిస్వచ్ఛః సేత్రాదిద్వారా నిర్గుతః

యోగ్యాన్ ఘటాదీన్ విషయాదీన్ వ్యాప్య తత్తదాకారో భవతి,
 ద్రుతతామ్రాదివత్ । తస్య చ సౌరాలోకాదివత్ యుటిత్యేవ సంకోచ
 వికాసౌ ఉపపద్యతే । స చ సావయవత్వాత్ పరిణమనూనః
 దేహభ్యస్తరే ఘటాదౌ చ సమ్యక్ వ్యాప్య దేహఘటయోర్మధ్యేఽపి
 చక్షుర్వత్ అవిచ్ఛిన్నోఽపి వ్యవతిష్ఠతే । తత్ర దేహే అంతఃకరణ
 భాగః అహంకారాఖ్యః కర్తా ఇత్యుచ్యతే । దేహవిషయమధ్యవర్తి
 దండాయమానః తద్భాగః వృత్తిజ్ఞానరూపా క్రియా ఇత్యుచ్యతే ।
 విషయవ్యాపకః తద్భాగః విషయస్య జ్ఞానకర్మత్వసంపాదకం
 అభివ్యక్తియోగ్యత్వం ఇత్యుచ్యతే । తస్య చ త్రిభాగస్య
 అంతఃకరణస్య అతిస్వచ్ఛత్వాత్ చైతన్యం తత్ర అభివ్యజ్యతే ।
 తస్య చ అభివ్యక్తిస్య చ చైతన్యస్య ఏకత్వేఽపి అభివ్యంజక
 అంతఃకరణభాగభేదాత్ త్రిభా వ్యవదేశో భవతి । కర్తృభాగ
 అవచ్ఛిన్న చిదంశః ప్రమాతా । క్రియాభాగావచ్ఛిన్న చిదంశః
 ప్రమాణమ్ । విషయగత అభిభ్యక్తియోగ్యత్వభాగావచ్ఛిన్న
 శ్చిదంశః ప్రమితిరితి । ప్రమేయం తు విషయభాగావచ్ఛిన్న
 చైతన్యమేవ అజ్ఞాతమ్ । తదేవ చ జ్ఞాతం సత్ ఫలమ్ ।

భావదీపిక

ఈ ప్రతికర్మవ్యవస్థయందు ప్రమాత్మ, ప్రమాణ, ప్రమితి,
 ప్రమేయ, ఫలవ్యవస్థప్రక్రియ ఇట్లు ఉండును. శరీరమధ్యమున
 ఉన్నట్టియు, సమస్తశరీరమును వ్యాపించిన, సత్త్వగుణ
 ప్రాధాన్యమున, సూక్ష్మపంచభూతములచే సృజింపబడిన అంతః
 కరణము అను పేరు గల అవిద్యావివర్తకార్యము, అద్దము
 మొదలైనవానివలె మిక్కిలి స్వచ్ఛమైనది, నేత్రము మొదలగు

ఇంద్రియములద్వారా శరీరమునుండి వెలువడి, యోగ్యములగు ఘటాదివిషయములను వ్యాపించి కరిగిన రాగివలె ఆ యా విషయ ఆకారమును ధరించుచున్నది. ఆ అంతఃకరణభాగము సూర్యుని వెలుతురువలె శీఘ్రముగానే సంకోచవికాసములను పొందుచున్నది. ఆ అంతఃకరణము అవయవములు కలదగుటచే పరిణమించుచు దేహములోపల ఘటాదివిషయములందును, బాగుగా వ్యాపించి ఆ దేహగణముల మధ్యయందు గూడ, చక్షురింద్రియమువలె (మణియు, కుల్య-కాలువవలె) ఎడతెగనిది అగుచు ఉంటున్నది. అచట, దేహములోపల ఉన్న అంతఃకరణభాగము అహంకార మను పేరు గలది, కర్త అని పిలువబడుచున్నది. ఇక, దేహమునకు విషయమగు ఘటాదులకు మధ్య దండాయమానము (కర్తవలె) పొడుగుగా ఉన్న అంతఃకరణభాగము వృత్తిజ్ఞానమన్న పేరుగలది క్రియ అని చెప్పబడును. విషయవ్యాపకమగు అంతఃకరణభాగము విషయము తెలియబరుటకు కారణమైనది, అభివ్యక్తియోగ్యత్వము అని చెప్పబడును. ఈ మూడు భాగములు గల అంతఃకరణము మిక్కిలి స్వచ్ఛమైనదగుటచే ఆ అంతఃకరణమునందు చైతన్యము అభివ్యక్తమగును. అభివ్యక్తిమగు ఆ చైతన్యము ఒక్కటియే అయినను, అభివ్యంజకములు అగు అంతఃకరణభాగములు భిన్నములగుటవలన మూడువిధములుగా వ్యవహారము చేయబడుచున్నది. కర్తృభాగావచ్ఛిన్నచిదంశము ప్రమాత, క్రియాభాగావచ్ఛిన్న చిదంశము ప్రమాణము. విషయమునందున్న, అభివ్యక్తి యోగ్యత్వభాగావచ్ఛిన్నచిదంశము ప్రమితి అనబడును.

విషయగతబ్రహ్మచైతన్యమే తెలియబడనంతవఱకు ప్రమేయము.
అదియే, తెలియబడినదై ఫలమగును.

సిద్ధాంత బిందుః

అత్ర చ యస్మిన్ పక్షే అంతఃకరణావచ్ఛిన్నో జీవః
యస్మింశ్చ పక్షే సర్వగతః అసంఖః అవిద్యాప్రతిబింబః జీవః,
తత్ర ఉభయత్రాపి ప్రమాత్వచైతన్య ఉపరాగార్థా విషయగత
చైతన్య ఆవరణభంగార్థా చ అంతఃకరణవృత్తిః, యస్మింశ్చ పక్షే
అవిద్యావచ్ఛిన్నః సర్వగతో జీవః అవృతః తస్మిన్ పక్షే
జీవస్యైవ జగదుపాదానత్వేన సర్వసంబద్ధత్వాత్ ఆవరణభంగార్థా
వృత్తిరితి వివేకః ।

భావదీపిక

ఇప్పుడు, అంతఃకరణవృత్తిక్రియాప్రయోజనము చెప్పబడు
చున్నది.

“అభేదాభివ్యక్త్యర్థా వృత్తిః, చిదుపరాగార్థా వృత్తిః,
ఆవరణభంగార్థా వృత్తిః”

అని మూడు విధములుగా వృత్తిప్రయోజనము శాస్త్రమునందు
చెప్పబడుచున్నది. ‘అంతఃకరణావచ్ఛిన్నో జీవః’ అంతఃకరణము
ఉపాధిగా కలవాడు జీవుడని ఒక పక్షము. సర్వత్ర, వ్యాపించి
ఉన్నవాడు, ఘటాది విషయసంగము (విషయతాదాత్మ్య
సంబంధము) లేనివాడు, అవిద్యాప్రతిబింబుడు జీవుడు అను
రెండు పక్షములు గలవు. ఈ రెండు పక్షములందును, ప్రమాత్వ
చైతన్యము యొక్క ఉపరాగము (సంబంధము), విషయమునకు

లభించుటకు గాని, విషయగత చైతన్యముయొక్క అవరణభంగము కొఱకుగాని, అంతఃకరణవృత్తి ఆవశ్యకమై యున్నది. ఏ పక్షమున, అవిద్యోపాధికుడగు జీవుడు, అంతట ఉండియు, అవరణము కలెవాడగుచున్నాడో, ఆ పక్షమున, జీవునకు జగదుపాదానత్వమును అంగీకరించుటచే ఘటాదివిషయసంబంధము ఉన్నను, అవరణభంగము కొఱకు అంతఃకరణవృత్తి, ఆవశ్యక మగుచున్నది.

సిద్ధాంత విస్తరము:

నను, చిదుపరాగార్థా వృత్తిరితి పక్షే స్వతః అంతఃకరణ సంబద్ధానాం ధర్మాధర్మాదీనాం బ్రహ్మణశ్చ వృత్తి మస్తరేణైవ సర్వదా భానం స్యాత్ | న స్యాత్; చైతన్యస్య తత్తదాకారత్వా భావాత్ | తదభావశ్చ స్వచ్ఛేదపి బ్రహ్మచైతన్యే అవరణాత్ అనావృతేపి శుక్తిరజతాదౌ అస్వచ్ఛత్వాత్, ధర్మాధర్మాదౌ తు అస్వచ్ఛత్వాత్ ఆవృతత్వాద్వా | తేన స్వచ్ఛేదపి ఆవృతే ప్రమాణ వృత్త్యా తదాకారతా | అనావృతేపి అస్వచ్ఛే శుక్తిరజతాదౌ అవిద్యావృత్త్యా తదాకారతా | అనావృతే స్వచ్ఛే తు సుఖ దుఃఖాదౌ స్వతః ఇతి న అంతఃకరణసంబంధమాత్రేణ భానప్రసంగః |

భా వ దీ పి క

ఓయీ ! 'చిదుపరాగార్థా వృత్తిః' అను పక్షమున, అంతః కరణమునందు సంబద్ధములైన ధర్మాధర్మాదులకు పాప పుణ్యము లకు ఎల్లప్పుడు, చిత్సంబంధము ఉండుటవలనను; అంతఃకరణ వృత్తి లేకుండగనే, ఎల్లప్పుడు, ధర్మాధర్మాదులు ప్రత్యక్షము

కావలసివచ్చును. ఆవిధముగా ధర్మాధర్మముల యొక్క ప్రత్యక్షము కలుగనేరదు. ఏలయనగా, చైతన్యము, ఆ ధర్మాధర్మాది ఆకారము ధరించదు. ఎందువలన ధరించలేదు? బ్రహ్మచైతన్యము స్వచ్ఛము కదా! అనినచో, ఆవరణము వలన. శుక్తిరజతాదులు ఆవృతములు కాకపోయినను స్వచ్ఛము కావు గనుక. ధర్మాధర్మములు అస్వచ్ఛములు, లేదా, ఆవృతములు అగుటచే వానికి భానము లేదు. కనుక, స్వచ్ఛమైనను, ఆవృతమైనచో, ప్రమాణవృత్తిచే విషయాకారము అవశ్యక మగును. అనావృతము, అస్వచ్ఛమును అగు శుక్తిరజతాదులందు అంతఃకరణవృత్తి, ప్రసరించకపోయినను, అవిద్యావృత్తిచేత శుక్తిరజతాకారము అంగీకరింపబడుచున్నది. అనావృతములగు, సుఖదుఃఖాదులు స్వచ్ఛములు గనుక, స్వయముగానే (వృత్తి లేకుండా) భాసించును. కావున, అంతఃకరణసంబంధమాత్రము చేత విషయభానము లేదు.

సిద్ధాంత బిందుః

నను, బ్రహ్మణః కథం ఆవరణమ్? నిరవద్యస్య ప్రకాశత్వేన సర్వజ్ఞత్వాత్, సత్యమ్ । స్వసంబద్ధ సర్వభాసకతయా సర్వజ్ఞమపి అంతఃకరణావచ్ఛిన్న జీవాజ్ఞానవిషయతయా ఆవృతమితి వ్యపదేశాత్ । తస్మాత్ బ్రహ్మ జగదుపాదాన మితి పక్షే చిదుపరాగార్థా ఆవరణభంగార్థా చ వృత్తిః । జీవోపాదానత్వపక్షే తు ఆవరణంగార్థా ఏవ ఇతి ।

నను, ఏకేనైవ ఘటాదిజ్ఞానేన ఆవరణస్య భజ్జే సత్యః మోక్షప్రసంగః, అజ్ఞానస్య ఏకత్వాత్ । నానాజ్ఞానపక్షేఽపి ఏకస్య జీవస్య ఏకా జ్ఞానోపాధిత్వాత్ । న ఉత్తేజకేన మణేరివ వృత్త్యా ఆవరణస్య

అభిభవాగ్గీకారాత్ । తథా చ ప్రమాణజన్య అస్త్రకరణవృత్త్యభావ
సహకృతం అజ్ఞానం సతి భాత్యపి వస్తుని నాస్తి న భాతీతి ప్రతీతి
జననసమర్థం ఆవరణ మిత్యుచ్యతే । వృత్తౌ జాతాయాం తు
అవచ్ఛేదకాభావాత్ విద్యమానమపి అవిద్యమాన సమమేవేతి న
స్వకార్యసమర్థం అజ్ఞానమ్ । తేన అభిభూత మిత్యుచ్యతే ।

భా వ దీ పి క

ఓయీ ? బ్రహ్మకు ఆవరణము ఎట్లు ? బ్రహ్మ, నిర్దోషము,
స్వప్రకాశము అగుటచే సర్వజ్ఞము (సర్వభాసకము) కదా ।
అవును, నిజమే. బ్రహ్మ, తనతో సంబంధించిన సర్వపదార్థము
లను ప్రకాశింపజేయును గనుక, సర్వజ్ఞము. అయినను, అస్త్రకరణా
వచ్చిన్న డగు జీవునియొక్క అజ్ఞానమునకు విషయ మగుటచేత
ఆవృతము అని వ్యవహరింపబడుచున్నది. కనుక, బ్రహ్మ,
జగదుపాదానము అను పక్షమునందు చిదుపరాగార్థము
అస్త్రకరణావచ్చిన్న చైతన్యసంబంధార్థము, ఆవరణభగ్నార్థము
అంతఃకరణవృత్తి ఆవశ్యకము అగుచున్నది. జీవుడే, జగదుపా
దాన మను పక్షమునందు చిదుపరాగము ఉన్నది గనుక, ఆవరణ
భగ్నార్థము వృత్తి అంగీకరింపబడుచున్నది.

ఓయీ : 'అయం ఘటః' ఇది ఘటము అను జ్ఞానముచే
అజ్ఞానావరణము నశించగా, వెంటనే, జీవునకు మోక్షము రావలసి
వచ్చును. అజ్ఞానము ఒకటియే కదా ! అది, నశించినపుడు మోక్ష
మును అంగీకరించవలయును. అజ్ఞానములు నానా (అనేకములు)
అను పక్షమునందు గూడ, ఒక్కొక్క జీవునకు ఒక్కొక్క అజ్ఞానము
అంగీకరింపబడినను, ఆ జీవునకు అజ్ఞానోపాధి ఒక్కటియే గనుక,

ఘటజ్ఞానముచేతనే, అజ్ఞానము నశించుచున్నది కదా ! అనినచో, అట్లు కాదు. అగ్ని, దాహము అను కార్యమును చేయును. మణి, దాహమునకు ప్రతిబంధకము. ఉత్తేజకము, మణిప్రతిబంధమును తొలగించి, దాహకార్యమును జనింపజేయును. అజ్ఞానము, ఆవరణ రూప మగుటచే విషయప్రకాశమునకు ప్రతిబంధకము. ఘటాకార వృత్తి, ఉత్తేజకము. అనగా, వృత్తి కలిగినపుడు, ప్రతిబంధక మగు అజ్ఞానావరణము అభిభూత మగుచున్నదని అంగీకరింతుము. కనుక, ప్రమాణజన్య అంతఃకరణవృత్తి లేనప్పుడే, వృత్త్యభావ సహకారముతో అజ్ఞానము వస్తువు ఉన్నను, లేదనియు, ప్రకాశించు చున్నను, ప్రకాశించలేదనియు ప్రతీతినీ కలిగించుటకు సమర్థ మగుచు, ఆవరణమని పిలువబడుచున్నది. విషయాకారవృత్తి, కలిగినపుడు, అజ్ఞానము ఉన్నను, వృత్త్యభావరూపమగు అవచ్ఛేదము లేదు గాన, లేనిదానివలె తన ఆవరణకృత్యమును నిర్వహింపజాలదు. కనుక, అజ్ఞానము వృత్తిచేత అభిభూతము అని చెప్పబడుచున్నది.

సిద్ధాంత బిందుః

నను, ఏవం సతి బ్రహ్మజ్ఞానేనాపి అవిద్యాయాః అనివృత్తేః అనిర్మోక్షప్రసంగః । న తత్త్వమస్యాది వాక్యార్థజ్ఞానాత్ అవిద్యా నివృత్త్యభ్యుపగమాత్ । స్వవిషయ విషయక ప్రమాత్వేనైవ అవిద్యా నివర్తకత్వాభ్యుపగమాత్ । మహావాక్యార్థజ్ఞానస్యైవ అబాధిత విషయతయా ప్రమాత్వాత్ । ప్రత్యక్షోదీనాం తు బాధిత విషయతయా భ్రమత్వేఽపి వ్యవహారసామర్థ్యేన ప్రామాణ్యాభిమానాత్ । జ్ఞానాత్ అజ్ఞాననివృత్తేః । అన్యత్ర అదర్శనం చ

అకించిత్కరమ్ । స్వానుభవసిద్ధత్వాత్ అన్యథా అనుషప త్తేశ్చ ।
సర్వతో బలవత్త్వాత్ । తదుక్తమ్ ।

“అన్యథా అనుషప త్తేశ్చైత్ అస్తి వస్తుప్రసాధికా
సినస్థి అదృష్టివైమత్యం సైవ సర్వ బలాధికా ॥” ఇతి ।
అథవా మూలాజ్ఞానస్యైవ అవస్థాజ్ఞానాని ఘటాదివిషయావరణాని ।

భా వ దీ పి క

ఓయీ ! వృత్తిజ్ఞానము చేత బ్రహ్మజ్ఞానము అభిభూత
మగును అని అంగీకరించినచో, బ్రహ్మజ్ఞానము చేత గూడ,
అజ్ఞానము అభిభూత మగునే గాని, నివృత్తము కాదు. కనుక,
అవిద్యానివృత్తిరూపమగు మోక్షము సంభవింపనేరదు. అట్లు కాదు..
తత్త్వమస్మాది మహావాక్యార్థజ్ఞానము వలన, అవిద్యానివృత్తిని
అంగీకరింతుము. అజ్ఞానమునకు ఏది విషయమో, తద్విషయక
ప్రమాజ్ఞానము చేతనే, అవిద్య, నివర్తించుచున్నది అని అంగీ
కరింపబడుచున్నది. మహావాక్యముల వలన, అబాధిత విషయ
జ్ఞానము అనగా, బ్రహ్మజ్ఞానము, ప్రమారూప మగుచున్నది.
బ్రహ్మవస్తువు, అబాధిత విషయము గనుక. ‘అయం ఘటః’
మొదలగు ప్రత్యక్షాది జ్ఞానములలో విషయమగు ఘటాదులు
బాధితము లగుటచే ఘటజ్ఞానము భ్రమాత్మకమే గాని, ప్రమ కాదు.
ప్రత్యక్షాదిజన్య ఘటాదిజ్ఞానము భ్రమ అయినను, వ్యవహార
కాలమున, జలాహరణాది సామర్థ్యము కలుగుటచేత ప్రమాత్మకమని
తలించుచున్నారే గాని, ఘట మను వస్తువు, సత్యము కానప్పుడు,
అజ్ఞానము ప్రమ, ఎట్లుగును? ఆయ్యా! ఘటాదిజ్ఞానకాలమునందు
అజ్ఞానము నివర్తించుటలేదని చెప్పి యున్నారుగదా । బ్రహ్మ

జ్ఞానము చేత అజ్ఞానము నివృత్త మగుననుట ఎట్లు కుదురును ? దృష్టాంతము లేదు కదా? అను ప్రశ్న అకించిత్కరము, (పరిగణ లోనికి తీసికొనవలసిన పని లేనిది). వేదాంతవాక్యముల వలన, అవిద్యానివృత్తి మాకు అనుభవసిద్ధము కనుక. మతీయు, ఇందు అన్యథానుపపత్తి (మతీయొక విధముగా కుదరకపోవుట) అనగా, అర్థాపత్తి ప్రమాణము కలదు. ఇది, అన్నిటికంటె ప్రబలము. ఈ విషయమే, ఇట్లు చెప్పబడినది -

‘తరతి శోకమాత్మవిత్’, ‘విద్వాన్ నామరూపాద్విముక్తః’

మొదలగు శ్రుతులు అవిద్యానివృత్తిని బోధించుచున్నవి. అవిద్యానివృత్తి కానిచో, వృత్తిని కోరువానికి శాస్త్రము ఉపయోగించదు. కావున, ఈ శాస్త్రప్రామాణ్యానుపపత్తియే, ఇదివఱకు జ్ఞానముచేత అజ్ఞానము నివృత్తమైనట్లు, దృష్టము కాలేదను వైమత్యమును నివారించుచున్నది. ఈ అన్యథానుపపత్తియే, ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములకంటె గూడ, ప్రబలము, వస్తుసాధకము అని, లేదా, మతీయొక పక్షము చెప్పబడుచున్నది. మూలాజ్ఞానము, బ్రహ్మజ్ఞానము చేత నివర్తించును. ఆ మూలాజ్ఞానమునకే, ఘటాది విషయములను ఆవరించునట్టి అవస్థా, అజ్ఞానములు కలవు. ఘటావస్థా అజ్ఞానము ఘటజ్ఞానము చేత నశించును. మూలాజ్ఞానము నశించదు. అజ్ఞానము, జ్ఞానప్రాగభావము వంటిది. ఎన్ని జ్ఞానములు కలవో, అన్ని అవస్థాజ్ఞానములు కలవు అని అంగీకరించుటవలన, ఒక ఘటాదిజ్ఞానము చేత ఒక అజ్ఞానము నశించుట వలన, ఆవరణనాశము కలుగుటలో ఏమియు, అనుపపత్తి లేదు.

సి ధ్ధా న్త వి స్తుః

అజ్ఞానస్య ప్రాగభావస్థానీయత్వేన యావన్తి జ్ఞానాని తావన్తి అజ్ఞానాని, ఇత్యభ్యుపగమాత్. ఏకేన జ్ఞానేన ఏకాజ్ఞానస్యైవ నాశాత్ ఘటాదిజ్ఞానేన ఆవరణనాశే న కాచిత్ అనుపపత్తిః ।

నను, అనుమానాదిభిః ఆవరణం నివర్తతే వా, న వా? ఆద్యే సాక్షాత్కారభ్రమస్యాపి శంఖ పీతత్వాదేః దిగ్గోహదేశృ శ్వేత పీతత్వాద్యనుమానాదినా నివృత్తిప్రసంగః । అధిష్ఠానాజ్ఞాన ఉపాదానకత్వే భ్రమస్య తన్నివృత్తౌ నివృత్తేః । యాక్తికజ్ఞానేన చ బ్రహ్మణః అవిద్యానివృత్తేః సాక్షాత్కారార్థం శ్రవణ మననాపేక్షా న స్యాత్ । ద్వితీయే చ వహ్నిదివ్యవహరో న స్యాత్ । ప్రతి బంధకస్య విద్యమానత్వాత్ । ఉచ్యతే, ద్వివిధం ఆవరణమ్ । ఏకం అసత్త్వాపాదకం అన్తఃకరణావచ్ఛిన్న సాక్షినిష్ఠమ్ । అన్యత్ అభానాపాదకం విషయావచ్ఛిన్న బ్రహ్మచైతన్యనిష్ఠమ్ ।

భా వ దీ పి క

ఓయీ! అనుమానప్రమాణాదిజన్య జ్ఞానములచే, ఆవరణము నివర్తించునా ? నివర్తించనా ? మొదటి వక్షమున, 'పీత శృంఖ.' అను ప్రత్యక్ష భ్రమస్థలములో 'శంఖః శ్వేతః' అను అనుమాన ముచే, ఆవరణనివృత్తి, కలుగవలసి యుండును. ఇట్లే, ప్రాచ్యాది దిగ్గోహమునందును, అనుమానప్రమాణముచే భ్రాంతి నివృత్తి కావలసివచ్చును. అధిష్ఠాన అజ్ఞానమే, భ్రమకు ఉపాదాన మగుటచే ఉపాదానమగు అజ్ఞానము నివర్తించినపుడు, కార్యమగు

భ్రమ, నివర్తించవలయును గదా ! మఱియు, వేదాంతవాక్యముల వలన, మృదాదిదృష్టాంతముల చేతను, అద్వితీయ బ్రహ్మయొక్క పరోక్షజ్ఞానము కలిగినను, అవిద్య, నివర్తించును గనుక సాక్షాత్కారముకొఱకు శ్రవణ, మననాపేక్ష ఆవశ్యకము కాకపోవలసి వచ్చును. ఇక, రెండవ పక్షమున, అనుమితిజ్ఞానముచే అజ్ఞాన ఆవరణము నివర్తించదని అన్నచో 'పర్వతో వహ్నిమాన్ ధూమాత్' అను స్థలమున వహ్నిదివ్యవహారము లేకపోవలసి వచ్చును. ప్రతిబంధకమగు ఆవరణము కలదుగనుక. సమాధానము చెప్పబడుచున్నది. ఆవరణము, రెండు విధములు. ఒకటి 'నాస్తి' లేదు, అను అసత్త్వాపాదకము, అంతఃకరణావచ్ఛిన్న సాక్షిచైతన్య నిష్ఠము. మఱియొక ఆవరణము 'న భాతి' స్ఫురించుటలేదు అని. అభాన ఆ పాదకము, విషయావచ్ఛిన్న బ్రహ్మచైతన్య నిష్ఠము.

సిద్ధాంత బిందుః

'ఘటమహం న జానామి' ఇతి ఉభయావచ్ఛేదానుభవాత్. తత్ర ఆద్యే పరోక్షపరోక్షసాధారణప్రమాణజ్ఞానమాత్రేణ నివర్తతే । అనుమితేపి వహ్నిదౌ నాస్తితి ప్రతీత్యనుదయాత్ । ద్వితీయం తు సాక్షాత్కారేణైవ నివర్తతే । యదాశ్రయం యదాకారం జ్ఞానం తదాశ్రయం తదాకారం అజ్ఞానం నాశయతీతి నియమాత్ । పరోక్షజ్ఞానస్య ఇంద్రియవిషయ సన్నికర్షాభావేన జ్ఞానస్య అంతఃకరణమాత్రాశ్రయత్వాత్ । అపరోక్షజ్ఞానస్యైవ విషయవ్యాపారజన్యత్వేన విషయాంతఃకరణ ఉభయజన్యత్వేన చ తదుభయనిష్ఠత్వాత్ । తదుక్తమ్ -

శ్లో॥ పరోక్షజ్ఞానతో నశ్యేత్ అసత్త్వావృత్తిహేతుతా ।

అపరోక్షధియా నశ్యేత్ అభానావృత్తిహేతుతా ॥ ఇతి ।

తేన అనుమానాదౌ అసత్త్వావరణనాశాత్ తత్ర తద్వ్యవహారః । అభానావరణనివృత్త్యా చ సోపాధిక సాక్షాత్కార భ్రమనివృత్తిః ఇతి ।

భా వ దీ పి క

‘ఘట మహం న జానామి’ (ఘటం న జానామి, అహం న జానామి) అను రీతిగా, ఘటాది విషయమునకును, అహంపదాభిలప్య (బోధింపబడు) సాక్షికిని రెంటికి అజ్ఞానావరణోచ్ఛేదము అనుభవ సిద్ధము. వానిలో మొదటిదగు అసత్త్వావరణము, పరోక్షము, అపరోక్షము - రెంటికి సాధారణమగు ప్రమాణజ్ఞానము చేత నివర్తించుచున్నది. ‘పర్వతో వహ్నిమాన్’ అను పరోక్ష వహ్నివిజ్ఞానము అనుమాన ప్రమాణముచే కలిగినను, ‘పర్వతే వహ్ని రాస్తీ’ పర్వతము నందు వహ్ని లేదు అను ప్రతీతి కలుగనేరదు. రెండవది యగు అభానావరణము, సాక్షాత్కారము చేతనే నివర్తించును. ఎవనికి ఏ ఆకారముగల జ్ఞానము కలుగునో, వానికి తద్విషయాకారమగు అజ్ఞానము నశించును అను నియమము కలదు.

“జ్ఞానం అజ్ఞానస్య నివర్తకమ్, సమానాశ్రయవిషయయోః,

జ్ఞానాజ్ఞానయో ర్నివర్త్య నివర్తకభావః ।”

పరోక్షజ్ఞానస్థలమున ఇంద్రియమునకు విషయముతో సన్నికర్ష ఉండదు. ‘పర్వతో వహ్నిమాన్’ అను జ్ఞానము అంతఃకరణమును మాత్రమే ఆశ్రయించును. అపరోక్షజ్ఞానమైనచో, విషయేంద్రియ

సన్నికర్ష, విషయవ్యాపారము వలన జన్యమగుటచే, విషయ, అంతఃకరణముల రెండివలన. అపరోక్షజ్ఞానము జన్యమగుటచే విషయనిష్ఠము, అంతఃకరణనిష్ఠము అగుచున్నది. ఆ నిష్ఠయము ఇట్లు చెప్పబడినది.

పరోక్షజ్ఞానము వలన, అసదావరణ హేతువగు అజ్ఞానము నశించును. అపరోక్షజ్ఞానము వలన, అభానావరణహేతువగు అజ్ఞానము నశించును.

అందుచేత అనుమానాది స్థలములందు 'పర్వతో వహ్నిమాన్' ఇత్యాదులందు అసదావరణము నశించుటచే 'పర్వతే వహ్నిర్నాస్తి' అను ప్రతీతి కలుగదు. సాక్షాత్కారస్థలమున అభానావరణము నివర్తించును గనుక, సోపాధికసాక్షాత్కారభ్రమ నివర్తించుచున్నది.

సిద్ధాంత బిందుః

తస్మాత్ నిర్ధర్మకస్యాపి ఆత్మనః అవిద్యాంతఃకరణ తాదాత్మ్యాధ్యాసాత్ తద్ధర్మ కర్తృత్వ భోక్తృత్వాధ్యాసః ఉపపద్యతే ।

నను, త్వన్మతే అనిర్వచనీయ భ్యాత్యభ్యుపగమాత్ యే కర్తృత్వాదయః అంతఃకరణధర్మాః ఆత్మని అధ్యస్యంతే తే అనిర్వచనీయాః తత్ర ఉత్పద్యంత ఇతి వాచ్యమ్ । తథా చ వ్యావహారికప్రాతీతిక భేదేన కర్తృత్వ భోక్తృత్వాదీనాం ద్వేధా అవధానః స్యాత్ । న స్యాత్ తాదాత్మ్యాభిమానేన అవివేకాత్ । సకల ధర్మవిశిష్టస్వైవ అంతఃకరణస్య ఆత్మని అధ్యస్తత్వేన

ద్వయాభావాద్వా । తస్మాత్ ఎకస్య ఆత్మనః ఉపాధిభేదేన ప్రమాత్రాది వ్యవస్థోపపత్తేః న సాగతమతావత్తిః, న వా విరోధః । అన్యా అపి వ్యవస్థాః స్పష్టతరం ఉపరిష్టాత్ ఉపపాదయిష్యంతే । తస్మాత్ జ్ఞానరూపస్య ఆత్మనః సుషుప్తౌ అవ్యభిచారిత్వాత్ దేహేంద్రియాదీనాం చ వ్యభిచారిత్వాత్ దృశ్యత్వాచ్చ తత్ర ఆత్మబుద్ధిః తేషాం తేషాం వాదినాం భ్రాంతిరితి ఔపనిషదం మతం ప్రామాణికమితి సిద్ధమ్॥ ౧

భా వ దీ పి క

కనుక, ఆత్మవస్తువు, ధర్మము లేనిదైనను, అవిద్య, అంతః కరణ తాదాత్మ్యాధ్యాసవలన, అంతఃకరణధర్మములగు కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాది ధర్మముల యొక్క అధ్యాస కుదురుచున్నది.

ఓయీ ! నీ మతమున, అధ్యాస (భ్రాంతి) స్థలములందు అనిర్వచనీయఖ్యాతి అంగీకరింపబడినది. ఆత్మయందు అంతః కరణధర్మములగు కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాదులు ఏవి అధ్యాస చేయబడుచున్నవో, అవి ఆత్మయందు అనిర్వచనీయములుగా ఉత్పన్నము లగుచున్నవని చెప్పవలసియుండును. అట్లు కాగా, అంతఃకరణమునందు వ్యావహారికములగు కర్తృత్వ, భోక్తృత్వములయొక్కయు, ఆత్మయందు అనిర్వచనీయములగు ప్రాతిభాసిక కర్తృత్వ, భోక్తృత్వములయొక్కయు ప్రతీతి రెండు విధములుగా కలుగవలసియున్నది.

అట్లు కాదు. అంతఃకరణగత వ్యావహారిక కర్తృత్వ, భోక్తృత్వములకును, ఆత్మగత ప్రాతిభాసిక కర్తృత్వ, భోక్తృత్వములకును అంతఃకరణ తాదాత్మ్యాభిమానముచే

వివేకము చేయలేనందున, ఒకేవిధముగా కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాది ప్రతీతి ఉండును. లేదా, ఆత్మయందు కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాది ధర్మవిశిష్ట అంతఃకరణ తాదాత్మ్యాధ్యాసను అంగీకరించుటవలన (ఆత్మయందు సాక్షాత్తు కర్తృత్వ, భోక్తృత్వాధ్యాస అంగీకరించకపోవుటవలన) రెండు కర్తృత్వములు గాని, రెండు భోక్తృత్వములు గాని, ప్రతీతము కావలసిన పని లేదు. కనుక, ఒకే ఆత్మ, ఉపాధిభేదముచే ప్రమాత, ప్రమాణ, ప్రమితి, ప్రమేయ రూపములను పొందుచున్నందువలన, వ్యవస్థ కుదురును. కనుక బౌద్ధమతమునందువలె శూన్యవాదావృత్తి లేదు. ఉపాధిభేదముచే ఒక వస్తువునకు నానావ్యవహారము ఉండుటలో విరోధము కూడ, లేదు. ఇట్లే, మఱికొన్ని వ్యవస్థలు కూడ, రాబోవు గ్రంథమునందు ఉపపాదింపబడగలవు. కనుక, ఆత్మవస్తువు ఎల్లప్పుడు ప్రకాశించు నట్టిది, జ్ఞానస్వరూపము. సుషుప్తియందు గూడ, సుషుప్త్యవస్థను, అజ్ఞానమును, సాక్షిరూపముగా ఉండి ప్రకాశింపజేయుచుండుటవలన సుషుప్త్యవస్థయందు ఆత్మవస్తువు లేదని అనుకొనరాదు. దేహేంద్రియాదులు ఆ సమయమున, పనిచేయకపోవుటవలన, వాని కృత్యము లేదు. మఱియు, ఆ దేహేంద్రియాదులు దృశ్యములు (పరావభాస్యములు) అగుటవలన, దృగ్రూపమగు ఆత్మ అనెడు బుద్ధి, దేహేంద్రియాదులందు భ్రాంతియే అగుచున్నది. ఆ యా వాదులు దేహము ఆత్మ అని; ఇంద్రియములు 'ఆత్మ' అని, ప్రాణము ఆత్మ అని, అహంకారము ఆత్మ అని భావించి ఉండువారి ఆత్మ జ్ఞానము సమ్యక్జ్ఞానము కాదు, భ్రాంతి జ్ఞానమే అయి ఉన్నది. ఉపనిషత్తులందు ఆత్మస్వరూపము 'య త్సాక్ష దపరోక్ష ద్రుహ్య'

‘అయమాత్మా అజరో ఆమృరోఽమృతః ఏకః సచ్చిదానందరూపః’,
‘తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్’ అను ఆత్మైకత్వ ప్రతిపాదక
మైన ఉపనిషత్సూతమే, ప్రామాణికము అని సద్ధించినది. ౧

‘దశశ్లోకి’ యందలి ప్రథమ శ్లోకమునకు

భా వ దీ పి కా ఖ్య

అంధ్ర వివరణము సమాప్తము,



శ్లో. ౨ న వర్ణాః న వర్ణాశ్రమాచారధర్మాః...

సిద్ధాంతబిందుః

స్వాదేతత్, ఆత్మనః నిర్ధర్మకత్వే ప్రమాత్రాది వ్యవహారస్య
అధ్యాసమూలత్వేన బ్రాహ్మణో యజేత ఇత్యేవమాదీనాం శాస్త్రాదాం
అప్రమాణ్యప్రసంగః । అకర్తుః అభోక్తుశ్చ ఆత్మనః ప్రవృ
త్త్యనుపపత్తేః । వేదాప్రమాణ్యే చ కుతో బ్రహ్మసిద్ధిరపి ? తస్య
తన్నాత్రగమ్యత్వాత్ । శాస్త్రయోనిత్వావీతి న్యాయాత్ । తథా చ
వేదప్రామాణ్యార్థం ప్రమాతృత్వాది వ్యవహారస్య సత్యత్వం
అభ్యుపేయమ్ ఇత్యాశంక్య కిం తత్త్వజ్ఞానాత్పూర్వం
అప్రామాణ్యం ఆశంక్యతే, ఊర్ధ్వం వా ? తత్ర ఆద్యే సర్వేషాం
ప్రమాణానాం అవిద్యావద్విషయత్వేన తద్దశాయాం బాధాభావాత్ ।
నిష్ప్రత్యూహం ప్రామాణ్యమ్ । ద్వితీయే తు ఇష్టాపత్తిరేవ
ఇత్యాహ —

భావదీపిక

‘న వర్ణాః న వర్ణాశ్రమాచారధర్మాః’ అను రెండవ శ్లోకము
నకు అవతారిక చెప్పబడుచున్నది.

మేము, ముందు ఒక ఆశంక చేయబోవుచున్నాము. దానికి
సమాధానము ఉన్నచో (అనగా, ఆ ఆశంక కుదరకపోయినచో)
మీరు వెనుక చెప్పిన ‘ఔపనిషదం మతం ప్రామాణికమ్’ అను
అర్థము సిద్ధించును. ఆ ఆశంక, ‘ఆత్మవస్తువు ధర్మములేనిది,
నిర్విశేషము, ప్రమాతృత్వ, కర్తృత్వ, భోక్తృత్వ, బ్రాహ్మణత్వాది

ధర్మములు ఆ ఆత్మయందు అంతఃకరణతాదాత్మ్యాధ్యాస చేత ప్రతీతములు అగుచున్నవని సిద్ధాంతమైనచో, 'బ్రాహ్మణో యజేత' ఈ మొదలగు శాస్త్రములకు (వేదవాక్యములకు) అప్రామాణ్యము ప్రసక్తమగును. ఆత్మ, కర్త, భోక్త కానపుడు యాగమునందు స్రవృత్తి కుదరనేరదుగదా! వేదములు అప్రామాణ్యము లైనచో, బ్రహ్మవస్తువు, ఎట్లు సిద్ధించునని కూడ, ఆశంక కలదు. 'శాస్త్రయోనిత్వాత్' అను న్యాయము వలన బ్రహ్మ, శాస్త్రైక సమధిగమ్యము కదా! ప్రత్యక్షానుమానములు బ్రహ్మను తెలిసి కొనుటకు పనికిరావు. వేదవాక్యముల వలననే, బ్రహ్మను తెలిసి కొనవలెను. కనుక, ఆ వేదవాక్యముల ప్రామాణ్యము కొఱకు ప్రమాతృత్వ, కర్తృత్వ, భోక్తృత్వ, బ్రాహ్మణత్వాది వ్యవహారము సత్య మని అంగీకరించవలయునను ఆశంక రాగా, తత్త్వజ్ఞానమునకు పూర్వము వేదములకు అప్రామాణ్యమును ఆపాదించుచున్నారా? తత్త్వజ్ఞానానంతరము వేదాప్రామాణ్య మును ఆశంకించుచున్నారా? అని ప్రశ్నింపబడుచున్నది. మొదటి పక్షములో తత్త్వజ్ఞానమునకు పూర్వము ప్రమాణము లన్నింటికి అవిద్యావంతులే ఆశ్రయ మగుట చేత ఆ అవిద్యాదశ యందు బ్రహ్మజ్ఞానేతర అబాధ్యత్వరూపమగు వ్యవహారకాలిక సత్యత్వము ఉండుటచే బాధ లేదు. కనుక, వేదములకు ప్రామాణ్యము నిర్విఘ్నముగా సిద్ధించును. వేదప్రామాణ్యమునకు భంగము లేదు. ఇక, తత్త్వజ్ఞానానంతరము అప్రామాణ్యమును ఆశంకించుట అను రెండవ పక్షమునందైతే, కేవల బ్రహ్మత్వ

అనుభవ సమయమున, అప్రామాణ్యము ఇష్టమే అయి ఉన్నది. అది, దోషము కాదు అని రెండవ శ్లోకమును చెప్పుచున్నారు.

శ్లో॥ న వర్తాః న వర్తాశ్రమాచారధర్మాః
 న మే ధారణా ధ్యాన యోగాదయోఽపి ।
 అనాత్మాశ్రయాహంమమాధ్యాసహానాత్
 తదేకోఽవశిష్ట శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౨

భా వ దీ పి క

వేదాంతముల చేత తత్త్వము - బ్రహ్మవస్తువు, సత్యమైనది బోధింపబడుట వలన, ఆ బ్రహ్మ, అబాధ్యమగుటచే 'అబాధ్య విషయకత్వమ్' అను ప్రామాణ్యము వేదాంతములకు గలదు. అవిద్యాదశయందే, వర్తాశ్రమాచార ధర్మములు ధారణా, ధ్యాన, యోగాదులు సాధనములుగా అంగీకరింపబడును. పరమార్థదశయందు వర్తాః = బ్రాహ్మణత్వాదులు, న = లేవు. బ్రహ్మ ఏ వర్ణమునకు చెందినవాడు కాడు. చాతుర్వర్ణ్యాది విభాగము అవిద్యా దశయందే అయి ఉన్నది.

సిద్ధాంతబిందుః

వర్తాః బ్రాహ్మణత్వాదయః । ఆశ్రమాః బ్రహ్మచర్యాదయః । ఆచారాః స్నాన శౌచాదయః । ధర్మాః బ్రహ్మచర్యగురు సేవాదయః । అత్ర ద్వంద్వద్వయగర్భ షష్ఠీతత్పురుషేణ వర్తానాం ఆచారధర్మాః ఆశ్రమానామపి ఆచారధర్మాశ్చ లభ్యంతే । ధారణా బ్రహ్మణి బాహ్యవిషయత్యాగేన మనసః స్థైర్యమ్ । ధ్యానమ్

పరమాత్మచింతనమ్ | యోగః చిత్తవృత్తి నిరోధః | ఆదిశబ్దేన శ్రవణ మననాదయః గృహ్యంతే | సర్వేషాం జ్ఞానోత్తరకాలే అసత్త్వే హేతు మాహ | అనాత్మాశ్రయ అహంమమాధ్యాసహానాదితి | అనాత్మా ఆత్మవిరోధినీ అవిద్యా | తదాశ్రయః తదుపాదానః యః అహంకార మమకారాధ్యధ్యాసః తస్య మూలస్యాపి తత్త్వజ్ఞానేన హానాత్ తత్రత్వయుక్త వర్ణాశ్రమాదివ్యవహారః నాస్తీత్యర్థః |

భావదీపిక

వర్ణములు బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ, వైశ్య, శూద్రవర్ణములు, ఆశ్రమములు బ్రహ్మచర్య, గార్హస్థ్య, వానప్రస్థ, సంన్యాస ఆశ్రమములు. ఆచారములు స్నాన, శౌచాదులు. ధర్మములు వేదాధ్యయన, గురుసేవాదులు. 'వర్ణాశ్రమాచారధర్మాః' అను చోట, విగ్రహము ఇట్లు చెప్పికొనవలెను. 'వర్ణాశ్చ ఆశ్రమాశ్చ వర్ణాశ్రమాః' అని, ఒక ద్వంద్వ సమాసము. 'ఆచారాశ్చ ధర్మాశ్చ' అని మఱియొక ద్వంద్వ సమాసము. 'వర్ణాశ్రమాణాం ఆచారధర్మాః' అని షష్ఠీ తత్పురుష సమాసము. ఈవిధముగా ఇది, ద్వంద్వ ద్వయగర్భ షష్ఠీ తత్పురుష సమాసము. దీనిచే వర్ణములయొక్క ఆచారధర్మములు, ఆశ్రమములయొక్కయు ఆచారధర్మములు లభించుచున్నవి. 'ధారణా ధ్యాన యోగాదయః' ధారణ అనగా, మనస్సు, బాహ్యవిషయములను త్యజించి బ్రహ్మ యందు స్థిరముగా నిలుచుట. ధ్యానమ్ అనగా, పరమాత్మ చింతనము. యోగము అనగా, చిత్తవృత్తి నిరోధము. 'ఆది' శబ్దముచేత శ్రవణ, మననాదులు గ్రహింపబడును. ఇవి అన్నియు, తత్త్వజ్ఞానోత్తరకాలమున ఉండవు, దానికి కారణమును చెప్పుచున్నారు.

‘అనాత్మాశ్రయాహం మమాధ్యాసహానాత్’, ‘న ఆత్మా అనాత్మా’
 అత్మవిరోధిని యగు అవిద్య. తదాశ్రయః = ఆ అవిద్య, ఉపా
 దానముగా గల అహం మమాధ్యాస అహంకార మమకారాది
 అధ్యాసయు, దానికి కారణమగు అజ్ఞానాధ్యాసయు, హానాత్ =
 తత్త్వజ్ఞానముచే బాధింపబడుటవలన, అజ్ఞానమూలకమగు
 వర్ణాశ్రమాది వ్యవహారము ఉండదని అర్థము. ఈ శ్లోకమునందు
 ‘అహం బ్రహ్మస్మి’ అను తత్త్వజ్ఞానానంతరము ‘అహం
 బ్రాహ్మణః, పరివ్రాజకః’ మొదలగు వ్యవహారము ఉండదు.
 ‘పూర్వానందోఽహమ్!’ అను అనుభవము కలుగుచున్నదని చెప్ప
 బడినది, వర్ణాశ్రమాచార ధర్మములను నిరసించుటలో ఈ శ్లోకము
 నకు తాత్పర్యము లేదు. మీదుమిక్కిలి సాధన, అవిద్యాదశలో
 గనుక, ఆ దశయందు ధర్మశాస్త్ర సిద్ధములగు వర్ణాశ్రమాచార
 ధర్మములు, శ్రవణ, మననాదులు శ్రుతిసిద్ధములు తత్త్వజ్ఞానము
 నకు అనుకూలము లగుటచే, వేదములకు అప్రమాణ్యము గాని,
 ధర్మశాస్త్రములకు అప్రమాణ్యము గాని లేదు.

‘దశశ్లోకి’ యందలి ద్వితీయ శ్లోకమునకు

భా వ దీ పి కా ఖ్య

ఆంధ్రవివరణము సమాప్తము.

శ్లో. ౩ న మాతా పితా వా న దేవా న లోకాః...

శ్లో॥ న మాతా పితా వా న దేవా న లోకాః
 న వేదా న యజ్ఞాః న తీర్థం బ్రువన్తి।
 సుషుప్తౌ నిరస్తాతిశూన్యాత్మకత్వాత్
 తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్॥ 3

సీ ధ్ధా న్త బి స్తుః

వర్ణాశ్రమాది వ్యవహారస్య మిథ్యాజ్ఞానమూలత్వేన మిథ్యాత్వం ద్రఢయితుం తద్వ్యతిరేకే సుషుప్తౌ తద్వ్యతిరేకమాహ। మాతా జనకస్త్రీ, పితా జనకః పుమాన్, దేవాః ఇంద్రాదయః ఆరాధ్యాః, లోకాః తదారాధనఫలాని స్వర్గాదీని, వేదాః అలౌకిక హితాహిత సాధనతాప్రతిపాదకాని, బ్రహ్మప్రతిపాదకాని చ ప్రమాణవాక్యాని, యజ్ఞాః స్వర్గాది సాధనీభూతాః జ్యోతిష్టోమాదయః, తీర్థం యజ్ఞ సాధనీభూత, కురుక్షేత్రాదిదేశ, ఏవం పాపకర్మ సాధనాన్యపి ఉపలక్షణీయాని, సర్వేషాం దేహభిమానమూలకత్వాత్ తదభావే స్వతః సంబంధాభావాత్ అవిద్యమానతా ఇత్యర్థః।

భా వ దీ పి క

'అహం బ్రాహ్మణః, గృహస్థః' అను వర్ణాశ్రమాది వ్యవహారము ఆత్మయందు అనిర్వచనీయమగు అజ్ఞానాధ్యాస మూలకముగా జరుగుచున్నది. కనుక, మిథ్యావిషయక మగుటచే, ఆ వ్యవహారము మిథ్యాభూతమైనది. ఆ వర్ణాశ్రమాభిమానము లేనపుడు, సుషుప్తిదశయందు వర్ణాశ్రమాది వ్యవహారము లేదని

చూపుచున్నారు. మాతా = కన్నతల్లి. పితా = జనక పురుషుడు. దేవులు ఆరాధింపబడు ఇంద్రాది దేవతలు. లోకములు ఇంద్రాది దేవతారాధన ఫలములగు స్వర్గాదులు. వేదములు ప్రత్యక్ష, అనుమాన ప్రమాణములచే తెలియబడని హిత సాధనములను, అహిత సాధనములను ప్రతిపాదించునట్టి కర్మకాండవాక్యములు, బ్రహ్మప్రతిపాదకములగు ఉపనిషత్ప్రమాణ వాక్యములు. యజ్ఞములు, స్వర్గాది సాధనభూతములగు జ్యోతిష్టోమాదులు. తీర్థములు, యజ్ఞసాధనమగు పవిత్ర కురుక్షేత్రాది దేశము. ఈ విధముగా పాపకర్మసాధకములగు ప్రదేశములు గూడ. ఉప లక్షణముగా గ్రహింపదగినవి. ఇవి అన్నియు, ‘మనుష్యోఽహం, బ్రాహ్మణోఽహమ్’ అను దేహభిమానమూలకములే గనుక, దేహభిమానము లేకుండ మనుష్యత్వాది, మాత్మత్వ, పితృత్వాది, బ్రాహ్మణత్వాది ధర్మములతో సంబంధము లేదు గనుక, కేవలాత్మ యందు ‘న మాతా’ మాత్మత్వము లేదు. ‘న పితా’ పితృత్వము లేదు. ‘న దేవాః’ దేవత్వము లేదు. ‘న లోకాః’ భోగభూమిత్వము లేదు.

సిద్ధాంత బిందుః

తథా చ సుషుప్తిం ప్రకృత్య శ్రుతిః- ‘అత్ర పితా అపితా భవతి, మాతా అమాతా, దేవా అదేవా, వేదా అవేదాః, యజ్ఞాః అయజ్ఞాః, స్తేన అస్తేనో భవతి, భూణః అభ్రూణః, చడ్డాళః అచడ్డాళః, పౌల్కసః అపౌల్కసః, శ్రమణః అశ్రమణః, తాపసః అతాపసః, అనన్వాగతం పుణ్యేన, అనన్వాగతం పాపేన, తీర్థో హి తదా సర్వాన్ శోకన్, హృదయస్య భవతి’ ఇత్యాద్యాః। అభి మానాభావే సర్వానర్థ నివృత్తిం అనువదన్తి।

నను సర్వవ్యవహారాభావే శూన్యత్వేన స్యాత్. న, ఇత్యాహ।
నిరస్తాతిశూన్యత్మకత్వాదితి। నిరస్తం అతిశూన్యత్మకత్వం
యస్మాత్ తత్తథా। భావప్రధానో నిర్దేశః। తస్య సుషుప్తి
సాధకత్వాత్ పునః ఉత్థానానుపపత్తేశ్చ। అవినాశీ వా అరే
అయమాత్మా, అనుచ్ఛిత్తిధర్మా, మాత్రా అసంసర్గస్తు అస్య
భవతి, యద్వై తన్న పశ్యతి పశ్యన్ వై తన్న పశ్యతి న హి
ద్రష్టుః దృష్టే ర్విపరీలోపో విద్యతే, అవినాశిత్యాత్। న తు
తద్వితీయ మస్తి। తతోఽన్యత్ విభక్తం యత్ పశ్యేత్ ఇత్యాది
శ్రుతిభ్యశ్చ ఆత్మచైతన్యస్య న సుషుప్తౌ శూన్యతా ఇత్యర్థః॥

భా వ దీ పి క

మాతృత్వ, పితృత్వాది ధర్మములు దేహాభిమాన మూలక
ములు. ఆ దేహాభిమానము (అహంకారాధ్యాస) లేనప్పుడు,
చిద్రూపమగు ఆత్మయందు ఆ మాతృత్వాది ధర్మములు ఉండవు
అను విషయము సుషుప్తిని వర్ణించుచు, శ్రుతి ఇట్లు చెప్పుచున్నది.
ఈ సుషుప్తియందు తండ్రి, తండ్రి కాడు. అనగా, మమకారముతో
గూడిన పితృత్వాది ధర్మముతో వ్యవహరింపబడదు. తల్లి, తల్లి
కాదు. దేవతలు, దేవతలు కారు. వేదములు, వేదములు కావు.
యజ్ఞములు, యజ్ఞములు కావు. దొంగ, దొంగ కాడు. భూణహత్య
చేసినవాడు భూణహా కాడు. చండాలుడు, చండాలుడు కాడు.
పౌల్కసుడు, పౌల్కసుడు కాడు. సంన్యాసి, సంన్యాసి కాడు.
వానప్రస్థుడు, వానప్రస్థుడు కాడు. సుషుప్తియందు పుణ్యముతో
జీవులకు సంబంధము లేదు. అపుడు, జీవుడు హృదయము
యొక్క సర్వదుఃఖములను అతిక్రమించును. మొదలగు శ్రుతులు,

దేహభిమాన (అహంకారాధ్యాస) లేనపుడు, సర్వాసర్థములు తొలగి పోవుటను అనువదించుచున్నవి.

ఓయీ : సర్వవ్యవహారములు లేనపుడు, శూన్యతయే కదా మిగులునది ? అట్లు కాదు అని చెప్పచున్నారు. 'నిరస్తాతి శూన్యాత్మకత్వాత్' ఇతి 'శూన్య' అను నిర్దేశము భావప్రధానము. శూన్యత్వము అని అర్థము. నిరసింపబడిన శూన్యత్వము కలవాడు సుషుప్తికాలములోని ఆత్మ అగుచున్నాడు. అనగా, అపుడు ఆత్మ, సద్రూపముతో ఉండియే ఉన్నాడు. మఱియు, ఆ సుషుప్తివస్థకు సాక్షిగా ప్రకాశకుడు అగుచున్నాడు. ఒకవేళ, సుషుప్తిలో ఆత్మ లేడు అని అనుకొనినచో, తిరిగి మేల్కొని జాగ్రద్వ్యవహారము చేయుట పొసగదు. మఱియొక శ్రుతి, ఇట్లు చెప్పచున్నది. ఓ మైత్రేయీ : ఈ ఆత్మ, నశించువాడు కానే కాడు. ఎన్నడును లేకపోవుట (ఉచ్చిత్తి) లేదు. సచ్చిదానంద స్వరూపుడై యున్నాడు. ఆ సుషుప్తి సమయమందు ఈ ఆత్మకు విషయములతో సంబంధము ఉండదు. జాగ్రత్తులో ఏ వస్తువులను చూచుచున్నాడో, సుషుప్తియందు ఆ వస్తువులను చూడడు. అయినను, చూచుచునే జ్ఞానము కలవాడై ఉండియే, ఆ విషయము లను చూచుటలేదు. ద్రష్టగా ఉన్నాడు. ద్రష్ట యొక్క దృష్టికి ఏ మాత్రము లోపము లేదు. ఇంద్రియ విషయసంస్పర్గాధీన మగు అనిత్య దృష్టి ఉండదు గాని, దృగ్రూపమగు నిత్య దృష్టి స్వరూపముతో ఉంటున్నాడు. ఆ చిద్రూపము కంటె, విభక్త మయిన మఱియొక రూపము అపుడు లేదు. జాగ్రత్తునందు విభక్తరూపమును చూచునేగాని, సుషుప్తియందు ఆ విభక్త స్థూల

ధర్మములు ఆ ఆత్మయందు అంతఃకరణతాదాత్మ్యాధ్యాస చేత ప్రతీతములు అగుచున్నవని సిద్ధాంతమైనచో, 'బ్రాహ్మణో యజేత' ఈ మొదలగు శాస్త్రములకు (వేదవాక్యములకు) అప్రామాణ్యము ప్రసక్తమగును. అత్మ, కర్త, భోక్త కానపుడు యాగమునందు స్రవృత్తి కుదరనేరదుగదా! వేదములు అప్రామాణ్యము లైనచో, బ్రహ్మవస్తువు, ఎట్లు సిద్ధించునని కూడ, ఆశంక కలదు. 'శాస్త్రయోనిత్వాత్' అను న్యాయము వలన బ్రహ్మ, శాస్త్రైక సమధిగమ్యము కదా ! ప్రత్యక్షానుమానములు బ్రహ్మను తెలిసి కొనుటకు పనికిరావు. వేదవాక్యముల వలననే, బ్రహ్మను తెలిసి కొనవలెను. కనుక, ఆ వేదవాక్యముల ప్రామాణ్యము కొఱకు ప్రమాతృత్వ, కర్తృత్వ, భోక్తృత్వ, బ్రాహ్మణత్వాది వ్యవహారము సత్య మని అంగీకరించవలయునను ఆశంక రాగా, తత్త్వజ్ఞానమునకు పూర్వము వేదములకు అప్రామాణ్యమును ఆపాదించుచున్నారా ? తత్త్వజ్ఞానానంతరము వేదాప్రామాణ్య మును ఆశంకించుచున్నారా ? అని ప్రశ్నింపబడుచున్నది. మొదటి పక్షములో తత్త్వజ్ఞానమునకు పూర్వము ప్రమాణము లన్నింటికి అవిద్యావంతులే ఆశ్రయ మగుట చేత ఆ అవిద్యాదశ యందు బ్రహ్మజ్ఞానేతర అబాధ్యత్వరూపమగు వ్యవహారకాలిక సత్యత్వము ఉండుటచే బాధ లేదు. కనుక, వేదములకు ప్రామాణ్యము నిర్విఘ్నముగా సిద్ధించును. వేదప్రామాణ్యమునకు భంగము లేదు. ఇక, తత్త్వజ్ఞానానంతరము అప్రామాణ్యమును ఆశంకించుట అను రెండవ పక్షమునందైతే, కేవల బ్రహ్మత్వ

అనుభవ సమయమున, అప్రామాణ్యము ఇష్టమే అయి ఉన్నది. అది, దోషము కాదు అని రెండవ శ్లోకమును చెప్పుచున్నారు.

శ్లో॥ న వర్తాః న వర్తాశ్రమాచారధర్మాః
న మే ధారణా ధ్యాన యోగాదయోఽపి ।

అనాత్మాశ్రయాహంమమాధ్యాసహానాత్
తదేకోఽవశిష్ట శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౨

భా వ దీ పి క

వేదాంతముల చేత తత్త్వము - బ్రహ్మవస్తువు, సత్యమైనది బోధింపబడుట వలన, ఆ బ్రహ్మ, అబాధ్యమగుటచే 'అబాధ్య విషయకత్వమ్' అను ప్రామాణ్యము వేదాంతములకు గలదు. అవిద్యాదశయందే, వర్తాశ్రమాచార ధర్మములు ధారణా, ధ్యాన, యోగాదులు సాధనములుగా అంగీకరింపబడును. పరమార్థదశయందు వర్తాః = బ్రాహ్మణత్వాదులు, న = లేవు. బ్రహ్మ ఏ వర్తమునకు చెందినవాడు కాడు. చాతుర్వర్ణ్యాది విభాగము అవిద్యా దశయందే అయి ఉన్నది.

సిద్ధాంతబిందుః

వర్తాః బ్రాహ్మణత్వాదయః । ఆశ్రమాః బ్రహ్మచర్యాదయః । ఆచారాః స్నాన శౌచాదయః । ధర్మాః బ్రహ్మచర్యగురు సేవాదయః । అత్ర ద్వంద్వద్వయగర్భ పక్షీతత్పురుషేణ వర్తానాం ఆచారధర్మాః ఆశ్రమాణామపి ఆచారధర్మాశ్చ లభ్యంతే । ధారణా బ్రహ్మణి బాహ్యవిషయత్యాగేన మనసః స్థైర్యమ్ । ధ్యానమ్

పరమాత్మచింతనమ్ | యోగః చిత్తవృత్తి నిరోధః | ఆదిశబ్దేన శ్రవణ మననాదయః గృహ్యంతే | సర్వేషాం జ్ఞానోత్తరకాలే అసత్త్వే హేతు మాహ | అనాత్మాశ్రయ అహంమమాధ్యాసహానాదితి | అనాత్మా ఆత్మవిరోధినీ అవిద్యా | తదాశ్రయః తదుపాదానః యః అహంకార మమకారాధ్యధ్యాసః తస్య మూలస్యాపి తత్త్వజ్ఞానేన హానాత్ తత్రప్రయుక్త వర్ణాశ్రమాదివ్యవహారః నాస్తీత్యర్థః |

భా వ దీ పి క

వర్ణములు బ్రాహ్మణ, క్షత్రియ, వైశ్య, శూద్రవర్ణములు, ఆశ్రమములు బ్రహ్మచర్య, గార్హస్థ్య, వానప్రస్థ, సంన్యాస ఆశ్రమములు. ఆచారములు స్నాన, శౌచాదులు. ధర్మములు వేదాధ్యయన, గురుసేవాదులు. 'వర్ణాశ్రమాచారధర్మాః' అను చోట, విగ్రహము ఇట్లు చెప్పికొనవలెను. 'వర్ణాశ్చ ఆశ్రమాశ్చ వర్ణాశ్రమాః అని, ఒక ద్వంద్వ సమాసము. 'ఆచారాశ్చ ధర్మాశ్చ' అని మఱియొక ద్వంద్వ సమాసము. 'వర్ణాశ్రమాణాం ఆచారధర్మాః' అని షష్ఠీ తత్పురుష సమాసము. ఈవిధముగా ఇది, ద్వంద్వ ద్వయగర్భ షష్ఠీ తత్పురుష సమాసము. దీనిచే వర్ణములయొక్క ఆచారధర్మములు, ఆశ్రమములయొక్కయు ఆచారధర్మములు లభించుచున్నవి. 'ధారణా ధ్యాన యోగాదయః' ధారణ అనగా, మనస్సు, బాహ్యవిషయములను త్యజించి బ్రహ్మ యందు స్థిరముగా నిలుచుట. ధ్యానమ్ అనగా, పరమాత్మ చింతనము. యోగము అనగా, చిత్తవృత్తి నిరోధము. 'ఆది' శబ్దముచేత శ్రవణ, మననాదులు గ్రహింపబడును. ఇవి అన్నియు, తత్త్వజ్ఞానోత్తరకాలమున ఉండవు, దానికి కారణమును చెప్పు చున్నారు.

అను కూడ, సంగ్రహించి నిరాకరింపబడును. ముందు, అచేతనము, త్రిగుణాత్మకము, జడమగు ప్రధానము జగత్తునకు ఉపాదానకారణము కాదు. శ్రుతియందు 'సోఽకామయత' 'తదైక్షత బహుస్యాం ప్రజాయేయ' బహురూపములుగా, ఉద్భవించి ఉండును అని స్రష్టవ్య పర్యాలోచనమును చేసెనని పర్యాలోచన పూర్వకముగా సృష్టి వినబడుటవలన, ఈక్షణము (పర్యాలోచన) చేతనధర్మమే గాని, జడమగు ప్రధానమునకు ఈక్షణము కుదరదు గనుక, శ్రుతియందు జగత్కారణముగా ప్రధానము నిర్దేశింపబడ లేదు. మరియు, 'అనేన జీవేనాత్మనా అనుప్రవిశ్య' అను శ్రుతిచే జగత్కారణమునకు జీవుడు, ఆత్మగా (స్వరూపముగా) నిర్దేశింప బడుట వలన, జీవుడు చేతనుడు గనుక, జగత్కారణము చేతనమే అయి ఉండవలెను, 'యస్మిన్ విజ్ఞాతే సర్వమిదం విజ్ఞాతం భవతి' ఏది తెలిసినచో, అంతయు తెలియబడుచున్నదో, అది జగత్కారణము అని చెప్పుచు, 'ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞా' - ఏక విజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞ చేయబడినది. ప్రధానమే జగత్కారణమైనచో, ప్రకృతియగు ప్రధానము యొక్క జ్ఞానముచే ప్రకృతికార్యములగు ముహదహంకార, పంచతన్మాత్ర, భూతాదులు ప్రకృతి స్వరూపములుగా తెలియబడినను, చేతనుడగు పురుషుడు, జడమగు ప్రధానముకంటె, భిన్న తత్త్వము గనుక 'ప్రధాన'జ్ఞానముచే పురుషజ్ఞానము కలుగనేరదు కావున. వారికి (సాంఖ్యులకు) ఏకజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ కుదరదు. మరియు, 'ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వమ్, న ఆత్మా, తత్త్వమసి'

అని జీవులకు జగత్కారణమగు పరమాత్మతో అభేదము తొమ్మిది పర్యాయములు ఉపదేశింపబడుట వలన, జగత్కారణాభేదము జీవులకు ఉపచరితము అని వ్యాఖ్యానించుటకు వీలు లేదు. జగత్కారణముతో జీవులకు ముఖ్యస్వరూపాభేదమే గ్రహించ వలయును. ఆదరము గల అర్థమును అనేక పర్యాయములు చెప్పుట, లోకమునకు సహజము. 'తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశః సంభూతః' అను తైత్తిరీయ శ్రుతిలో 'తస్మాత్ ఆత్మనః' అని జగత్కారణము చేతనమగు ఆత్మగా చెప్పబడినది. అచేతన మగు ప్రధానమే, జగత్కారణమగుచో, విచిత్ర రథ, శరీరాది నిర్మాణము కుదరనేరదు. ప్రధానము, మహత్తు అను పదములు ఆ సాంఖ్యదర్శనమునకు మాత్రమే పరిమితములు, పారిభాషిక ములు, అప్రామాణికములు, శ్రుతియందు ఆ అర్థమున ప్రధాన, మహదాదిపదములు వాడబడి ఉండలేదు. కనుక, సాంఖ్యమతము శ్రుత్యారూఢము కాదు.

సిద్ధాంత బిందుః

ఏవం పాశుపతమతం పాచ్చరాత్రికం జైనం త్రైదండం చ మతం శ్రుతి, యుక్తి బాధితత్వాత్ అయుక్తమ్ | న విధిశేషత్వాత్ శ్రుతిః న బ్రహ్మ ప్రతిపాదయతి ఇతి మీమాంసకమతం యుక్తమ్ | అశుద్ధత్వాత్ విధిశేషత్వస్య | న చ అర్థవాదాధికరణ న్యాయాత్ విధిశేషత్వమ్ | వైషమ్యాత్ స్వతః ప్రయోజనవత్ అర్థప్రతిపాదకానాం 'వాయుర్వైక్షిప్తిషా దేవతా' ఇత్యేవమాదీనాం వ్యాధ్యాయవిధి గ్రహణాన్యథానుపపత్త్యా ప్రయోజనవదర్థపరత్వే ల్పనియే శబ్దభావనేతిక ర్తవ్యతాంశ సాకాంక్షస్య విధేః సంప్రదాన

భూత దేవతాది స్తుతిద్వారేణ తదంశపూరకత్వాత్ నష్టాశ్వదగ్ధరథ
న్యాయేన తదుభయఏకవాక్యతా ఇతి అర్థవాదాధికరణే నిర్ణీతమ్ ।
వేదాస్తవాక్యజన్యజ్ఞానాచ్చ సాక్షాదేవ పరమానందప్రాప్తిః నిశ్శేష
దుఃఖనివృత్తిశ్చ పురుషార్థః లభ్యతే ఇతి నిరాకాంక్షత్వాత్ న
అన్యశేష సంభావనా । ప్రత్యుత విధయ ఏవ అంతఃకరణశుద్ధి
ద్వారా తచ్ఛేషతాం భజన్తే ఇతి । తస్మాత్ ప్రయోజనవత్ అబాధిత
లజ్ఞాతజ్ఞాపకత్వేన వేదాంతానాం స్వత ఏవ ప్రామాణ్యాత్ అస్త్యేవ
బ్రహ్మ ఇతి న మీమాంసక మతసిద్ధిః ।

భా వ దీ పి క

ఈ విధముగా పాశుపతమతము, పాంచరాత్రిక మతము,
జైనమతము, త్రైదండ వైష్ణవమతము, శ్రుతి, యుక్తిబాధితము
లగుటచే బాధితములు. ఎట్లనగా, పాశుపతమతమున, పశుపతి
జగత్తునకు కర్తగానే అంగీకరింపబడుచున్నాడు. ఉపాదానముగా
అంగీకరింపబడలేదు. 'తదాత్మానగ్ం స్వయమకురత', 'బహుస్యాం
'ప్రజాయేయ' మొదలగు శ్రుతులు, జగత్కారణమైన వస్తువునకు
ఉపాదానకారణత్వమును గూడ, చెప్పుచున్నవి. అందువలన,
శ్రుతిబాధితము. మతీయు, వారు జీవేశ్వరవాస్తవభేదమును
అంగీకరించుచున్నారు. తత్త్వమస్యాది శ్రుతులుచే వాస్తవాభేదము
నంగీకరించి ఉపాసన కొఱకు బాధిత భేదమును అంగీకరించిన,
సరిపోవును. కనుక, జీవేశ్వరులకు వాస్తవభేదకల్పన వ్యర్థము
అను యుక్తిచే పాశుపతమతము బాధితము.

పాంచరాత్రమతమున, జీవులకు ఉత్పత్తిని అంగీకరించు
చున్నారు. అది 'అఙ్గో నిత్యః శాశ్వతోఽయం పురాణః' అను

శ్రుతిచే బాధితము. జీవునకు పుట్టుకను అంగీకరించినచో కృతహాని, అకృత అభ్యాగమము అను దోషములు ప్రసక్తమగునను యుక్తిచే బాధితము.

జైన, త్రిదండి మతములందు జగత్కారణము పరిణామ నిత్య మందురు. జగత్కారణము శ్రుతియందు కూటస్థనిత్యముగా వర్ణింపబడినది. మఱియు, వారు కార్య, కారణములకు భేదాభేదములను అంగీకరింతురు. ముక్తివఱకు భేదము, ముక్తియందు అభేదము - రెండును సత్యములుగా అంగీకరించుచున్నారు. వాస్తవాభేదమే శ్రుతిసిద్ధము. భేదము ఉపాధికల్పితము, మిథ్యా భూతము.

తరువాత, మీమాంసకమతము నివాకరింపబడుచున్నది. ఉపనిషత్తులు కర్మకాండవిధిశేషములు. విహితక్రియలకు కర్తను స్తుతించుటలో ఉపనిషత్తులు చరితార్థములు, బ్రహ్మను ప్రతిపాదించవు అను మీమాంసకమతము కూడ, యుక్తమైనది కాదు. ఉపనిషత్తులకు విధిశేషత్వము కుదరనేరదు. పూర్వమీమాంసయందు అర్థవాదాధికరణమున, అర్థవాదలకు విధిశేషత్వము అంగీకరింపబడినది. అట్లు, సిద్ధబ్రహ్మవరములగు, ఉపనిషద్వాక్యములకు విధిశేషత్వము నిరూపించుట సంభవము కాదు. అర్థవాదలకు, ఉపనిషత్తులకు వైషమ్యము కలదు. 'స్వాధ్యాయోఽధ్యేతవ్యః' అను విధిచేత గ్రహింపబడిన 'వాయుప్యగ్ం శ్వేతమాలభేత' ముదలగు విధివాక్యములు ప్రయోజనము గల అర్థమును ప్రతిపాదించును. వానికి శేషముగా నున్న -

‘వాయురైవ జీవిష్టా దేవతా, వాయుమేవ స్వేన భాగధేయ
ముపధావతి, స ఏవ ఏనం భూతిం గమయతి!’

అను అర్థవాదమును వాయుదేవత, శీఘ్రగామిదేవత. (తొందరగా
హవిస్సును అందుకొని శీఘ్రముగా ఐశ్వర్యము నిచ్చును.)
స్వాధ్యాయవిధిగృహీత మగుటచే వ్యర్థము కాకూడదు గనుక,
ప్రయోజనమును కల్పించవలసిరాగా, ‘వాయవ్యం శ్వేత మాలభేత’
అను విధివాక్యములో ఎట్లు చేయవలయు నను ఇతికర్తవ్యతాకాంక్ష
ఉండుటచే హవిస్సును గ్రహించు వాయుదేవత ప్రశస్తమైన
దను స్తుతి ద్వారా ఇతికర్తవ్యతాకాంక్షను పూరించి, సార్థక మగు
చున్నది. నష్టాశ్వదగ్ధరథన్యాయముచే విధివాక్యమునకు ఇతి
కర్తవ్యతాకాంక్షయు, అర్థవాదవాక్యమునకు ప్రయోజనాకాంక్షయు
ఉభయాకాంక్ష ఉండుటచేత, ఏకవాక్యత కుదురుచున్నది. నష్టాశ్వ
దగ్ధరథన్యాయ మనగా, యుద్ధముచేయువారిలో ఒక రథికునకు
అశ్వములు పోయినవి, మణియొక రథికునకు రథము పోయినది.
ఆ రథికులకు పరస్పరము ఒకరికి అశ్వములు, మణియొకరికి
రథములు కావలయును. మిగిలిన అశ్వములను, మిగిలిన రథము
నకు కట్టి, ఇరువురు రథికులు ఆరూఢులగుట, పయనము సాగించుట,
నష్టాశ్వ దగ్ధరథన్యాయము. అర్థవాదాధికరణమున, ఈ విధముగా
నిర్ణయింపబడినది. ఆ న్యాయము వేదాంతవాక్యములకు
వర్తించదు. వేదాంతవాక్యముల వలన, కలిగిన జ్ఞానము వలన
సాక్షాత్తుగానే ‘దర్శపూర్ణమాసాఖ్యాం స్వర్గకామో యజేత’ ఇత్యాది
విధివాక్యములను అపేక్షించకయే, పరమానందప్రాప్తి, నిశ్శేష
దుఃఖనివృత్తిరూప, పురుషార్థము లభించుటచే వేదాంతవాక్యములు
నిరాకాంక్షములు, విధిశేషములని అనుకొనరాదు. మణియు, మీదు

మిక్కిలి విధివాక్యములే కర్మానుష్ఠానముద్వారా అంతఃకరణశుద్ధిని కలిగించుటవలన, వేదాంతవాక్యముల వలన, తత్త్వజ్ఞానము కలుగుటచే వేదాంతవాక్యములకే విధివాక్యములు అంగములు అని అంగీకరించుట యుక్తము. కనుక, వేదాంతములు ప్రయోజనములు కల, బాధితము కాని, అజ్ఞాతమగు, జీవబ్రహ్మ ఐక్యలక్షణమగు అర్థమును బోధించుటచేత, స్వతఃప్రమాణములు. కావున, బ్రహ్మ ఉన్నది అనియే అంగీకరించవలెను. 'నాస్తి బ్రహ్మ' అను మీమాంసక మతము సిద్ధించదు, యుక్తము కాదు.

సిద్ధాంతబిందుః

తార్కికాదీనాం చ మతం 'తత్త్వమసి', 'అహం బ్రహ్మస్మి', 'అయమాత్మా బ్రహ్మ', 'సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ' ఇత్యాది శ్రుతిబాధితమ్ । 'ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ', 'నేహ నానాస్తి కిచ్చన' ఇత్యాది శ్రుతిబాధితం చ । 'భిన్నాభిన్నత్వం క్షణికత్వం చ 'ఆకాశవత్ సర్వగతశ్చ నిత్యః' ఇత్యాది శ్రుతిబాధితమ్ । అత్ర సర్వేషాం మతస్య అసత్యే ప్రతిజ్ఞాతే విశుద్ధాత్మకత్వాత్ ఇతి హేతుః । నిర్వికల్ప అద్వితీయ చైతన్యరూపత్వాత్ ఇత్యర్థః । అత్ర హేతుః విశిష్టానుభూత్యా ఇతి । విశిష్టా సవికల్పకానుభూతిభ్యః వ్యావృత్తా యా తత్త్వమస్మాదివాక్యజన్యా అఖండానుభూతిః తయా ఇత్యర్థః । తేన సర్వవ్యాపకం అద్వితీయం పరమానంద బోధరూపం చ ఇతి సిద్ధమ్ ॥౪౪॥

భావదీపిక

తార్కిక, జైన, త్రైలింగిది మతములు గూడ శ్రుతి,యుక్తి

బాధితములు. మొదట, జీవాత్మ, పరమాత్మభేదమును అంగీకరించు తార్కికమతము 'తత్త్వమసి', 'అహం బ్రహ్మాస్మి', 'అయమాత్మాబ్రహ్మ' మొదలగు జీవాత్మ, పరమాత్మ ఏకత్వప్రతిపాదకములగు శ్రుతులచే బాధితము. 'సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ', 'ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ' బ్రహ్మవస్తువు ఒక్కటే, రెండవది లేదు. 'నేహ నానాఽస్తి కిञ్చన' బ్రహ్మయందు నానారూపమగు జగత్తు లేదు, మిథ్య అను అర్థము గల శ్రుతులచే బాధితము. ప్రపంచ, బ్రహ్మలకు సత్యములగు భేదాభేదములను అంగీకరించు జైన, త్రైధండిమతములు, ఆత్మ క్షణికము అనగా క్షణమాత్రము ఉండు జ్ఞానస్వరూపము అను సౌగత మతము 'ఐతదాత్మ్యమిదం సర్వమ్' ఈ సమస్త జగత్తు, సద్రూప బ్రహ్మయే, స్వరూపముగా గలది, బ్రహ్మయే, ప్రపంచము యొక్క స్వరూపము, 'ఆకాశవత్ సర్వగతశ్చ నిత్యః' ఆత్మ, ఆకాశమువలె సర్వవ్యాపకుడు, నిత్యమైనవాడు అను అర్థము గల శ్రుతులచే బాధితము. ఈ సాంఖ్యాది మతము లన్నియు, సమీచీనములు కావు అను ప్రతిజ్ఞ చేయబడగా, 'విభుద్ధాత్మకత్వాత్' అను హేతువు ప్రదర్శింపబడుచున్నది. బ్రహ్మవస్తువు నిర్వికల్ప, అద్వితీయ, చైతన్యరూప మగుటవలన అని ఆ హేతువునకు అర్థము. ఇట్టి బ్రహ్మ, సాంఖ్యాదులకు సమ్మతము కాదు. ఇందులకు కారణము 'విశిష్టానుభూత్యా' అని చూపబడినది. 'విశిష్టా' అనగా, సవికల్పక అనుభవములకంటె విలక్షణమైన 'అనుభూత్యా' తత్త్వమస్యాది వాక్యములచేత కలిగిన అఖండ అర్థానుభూతి చేత, మహావాక్యముల వలన నిర్వికల్పక అఖండ

అర్థానుభవము కలుగుటచే బ్రహ్మవరకమగు మూలాజ్ఞానము
 నశించుచున్నది, బ్రహ్మస్వరూపానుభవము కలుగుచున్నది.
 అందుచేత సర్వవ్యాపకము, అద్వితీయము, పరమానందబోధ
 రూపము అగు బ్రహ్మ, సిద్ధించుచున్నది. ఇచట, బ్రహ్మ, సకల
 జగదధిష్ఠాన మగుటచే, జగత్తాదాత్మ్యము ఉపలక్షణముగా
 నున్నది. అట్లే, ద్వితీయాభావము కూడ ఉపలక్షణమని గ్రహించ
 వలెను. ||౪||

‘దశశ్లోకి’ యందలి తురీయ శ్లోకమునకు

భావదీపికాఖ్య

ఆంధ్ర వివరణము సమాప్తము.



శ్లో. ౫ న చోర్ధ్వం న చాధః న చాన్తః న బాహ్యమ్

సే ధ్ధా న్త వి న్దుః

నను 'స ఏషోఽణిమా', 'అణో రణియాన్' ఇతి బ్రహ్మణః
అణుత్వశ్రుతేః 'అంగుష్ఠమాత్రః పురుషః, 'ఆరాగ్రమాత్రో
హ్యవరోఽపి దృష్టః' ఇత్యాది శ్రుతిప్రతిపాదిత అణుత్వవిశిష్ట
జీవాభిన్నత్వాచ్చ న బ్రహ్మణః సర్వవ్యాపకత్వమ్ ఇత్యాశంక్య
'బ్రహ్మైవ ఇద మమృతం పురస్తాత్, బ్రహ్మ పశ్చాత్, బ్రహ్మ
దక్షిణతశ్చోత్తరేణ అధశ్చోర్ధ్వం చ ప్రసృతమ్। బ్రహ్మైవేదం,
విశ్వమిదం వరిష్ఠమ్।' 'తదేతత్ బ్రహ్మపూర్వమ్, అనపరమ్,
అనన్తరమ్, అపాహ్యమ్। ఇత్యాద్యాః శ్రుతయః నిర్విశేషమేవ
బ్రహ్మ ప్రతిపాదయన్తితి పూర్వోక్తమేవ ద్రథయన్నాహ
న చోర్ధ్వమితి।

భా వ దీ పి క

ఓయీ! 'సః య ఏషః అణిమా' ఆ ఈ ఆత్మ (బ్రహ్మ)
అణుస్వరూపుడు. 'అణోరణియాన్' అణువుకంటెను సూక్ష్మమైన
వాడు అను శ్రుతివలన,

“అంగుష్ఠమాత్రః పురుషః, ఆరాగ్రమాత్రః అవరోఽపి దృష్టః”
అని అంగుష్ఠపరిమాణము, ఆరాగ్రపరిమాణము గల జీవునితో అభేద
మును బ్రహ్మకు చెప్పుటవలన, బ్రహ్మకు సర్వవ్యాపకత్వము
లేదు అను ఆశంక చేసికొని, 'బ్రహ్మైవేదం అమృతం పురస్తాత్,
అను శ్వేతాశ్వతరశ్రుతి, ఈ ప్రపంచము, విశ్వము అమృతమైన

బ్రహ్మవస్తువే అయిఉన్నది. ఈ బ్రహ్మ తూర్పున, పడమట, దక్షిణమున, ఉత్తరమున, క్రింద, పైన, అంతట వ్యాపించి ఉన్నది. ఈ బ్రహ్మ, కారణము లేనిది, కార్యము లేనిది. బాహ్య అభ్యంతరములు లేనిది అను అర్థము గల శ్రుతులు నిర్విశేష బ్రహ్మను సర్వవ్యాపకముగా ప్రతిపాదించుచున్నవి గనుక, బ్రహ్మకు అంగుష్ఠపరిమాణత్వాదులు, అంగుష్ఠపరిమాణమగు హృదయదేశమున, ఉపలభ్యమాను డగుటచేత జాపచారికములు. జీవునకు ఉపాధియగు బుద్ధిచేతనే ఆరాగ్రపరిమాణ వ్యవహారము, అణుత్వము, బ్రహ్మ దుర్జ్ఞేయము అను అభిప్రాయమున వర్ణింపబడినది. కనుక, సర్వవ్యాపకత్వము బ్రహ్మకు యుక్తమయినదని ఈ ముందు 'న చోర్ధ్వమ్' శ్లోకముచే దృఢపరచుచున్నారు.

శ్లో॥ న చోర్ధ్వం న చాధః నచాంతః న బాహ్యం
న మధ్యం న తిర్మజ్ న పూర్వాపరా దిక్ ।
వియద్వద్వ్యాపకత్వాత్ అఖండైకరూపః
తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥ ౫

సిద్ధాంతబిందుః

వియద్వద్వ్యాపకత్వాత్ 'అకాశవత్ సర్వగతశ్చ నిత్యః' ఇతి శ్రుతేః, వియతః వ్యాపకత్వాత్ ఇతి వా । 'జ్యాయాన్ అకాశాత్', 'మహతో మహియాన్' ఇత్యాది శ్రుతేః జీవస్యాపి సకల దేహవ్యాపి చైతన్యోపలబ్ధ్యా మహత్త్వేఽపి ఉపాధిధర్మాధ్యాసేన ఆరాగ్రమాత్రత్వాభిధానమ్ । 'బుద్ధేర్గుణేన ఆత్మగుణేన చైవ ఆరాగ్రమాత్ హ్యవరోఽపి దృష్టః' ఇతి శ్రుతేః । బ్రహ్మణశ్చ సూక్ష్మత్వాభిప్రాయేణ అణుత్వవ్యవదేశాత్ । శేషం 'అతిరోహితార్థమ్' ॥ ౫

భా వ దీ పి క

‘వియద్వద్వ్యాపకత్వాత్’- ‘ఆకాశమువలె సర్వవ్యాపకుడు, నిత్యుడు ఆత్మ’ అను అర్థము గల శ్రుతిచే బ్రహ్మకు ఆకాశముతో పోల్చి, సర్వవ్యాపకత్వము చెప్పబడినది. లేదా, ‘వియతః వ్యాపకత్వాత్’- ఆకాశముకంటె గూడ, వ్యాపకమైన వాడగుటచేత అని రెండవ పక్షమున అర్థము. ఇందులకు ‘జ్యాయాన్ ఆకాశాత్’ ఆకాశముకంటె గూడ, పెద్దవాడు అను శ్రుతి, ప్రమాణము. బ్రహ్మధిష్ఠానమునందు ఆకాశము, తాదాత్మ్యముచే కల్పింపబడినది- సృజింపబడినది. కనుక, ఆకాశమును వ్యాపించి, బ్రహ్మ ఉండుటచే, అధిష్ఠానమగు బ్రహ్మ, అంతకంటె సూక్ష్మమైనది. జీవుడు, తన చైతన్యప్రకాశముచే నఖిశిఖవర్యంతము వ్యాపించి ఉపలబ్ధమగుటచే మహత్పరిమాణము గలవాడు. అయినను, ఉపాధియగు బుద్ధియొక్క ధర్మాధ్యాసచేత ‘ఆరాగ్రపరిమాణము గలవాడు’ అని శ్రుతి వర్ణించినది. ఈ ఆరాగ్రమాత్రశ్రుతికి పూర్వము ‘బుద్ధే ర్గుణేన ఆత్మగుణేన చైవ’ అని కలదు. అనగా, జీవాత్మకు వర్ణించిన ఆరాగ్రపరిమాణగుణము ‘బుద్ధే ర్గుణేన’ అని బుద్ధియొక్క గుణమేనని, స్పష్టముగా శ్రుతి, వివరించినది. ‘అవరోఽపి’ ‘స విద్యతే వరః యస్మాత్’ అను వ్యుత్పత్తిచే అపరిచ్ఛిన్నుడు అని అర్థము. ‘స ఏషః అణుః’ అను అణుశ్రుతి, బ్రహ్మవస్తువు సూక్ష్మము, అనగా దుర్జ్ఞేయము అను అభిప్రాయముతో ప్రవృత్తమైనది. తక్కిన శ్లోకభాగము స్పష్టార్థము. ||౫||

‘దశశ్లోకి’ యందలి పంచమ శ్లోకమునకు

భా వ దీ పి కా ఖ్య

ఆంధ్ర వివరణము సమాప్తము.

శ్లో. ౬ న శుక్లం న కృష్ణం న రక్తం న పీతమ్

సిద్ధాంత బిందుః

నను, బ్రహ్మణః జగదుపాదానత్వాత్ ఉపాదాన ఉపాదేయ
యోశ్చ అభేదాత్ విచిత్ర జగదభిన్నత్వేన బ్రహ్మణః దుఃఖ
రూపత్వాత్ న తదభిన్నత్వేన జీవస్య పరమపురుషార్థప్రాప్తిః
ఇత్యాశంక్య బ్రహ్మణః స్వప్రకాశ పరమానందరూపత్వాత్ నిఖిల
జగద్రూపమాధిష్ఠానత్వేన కారణత్వవ్యవదేశాత్ అధ్యస్తే న చ నమం
సంబంధాభావాత్ న తత్ర అనర్థలేశోఽప్యస్తి ఇత్యాహ
న శుక్లమితి।

భావదీపిక

ఓయీ! బ్రహ్మ, జగత్తునకు ఉపాదానకారణము కదా!
ఉపాదానకారణమగు బ్రహ్మకు, ఉపాదేయమగు జగత్తునకు
మృద్ధుటములకు వలె అభేదము. కనుక, సుఖ, దుఃఖ, మోహము
లతో విచిత్రమైన జగత్తుకంటె అభిన్నుడు గనుక, బ్రహ్మ, దుఃఖ
రూపుడు, అతి దుఃఖము గలివాడు. ఆ బ్రహ్మతో అభేదమును
సంపాదించుటవలన, జీవునకు పరమ పురుషార్థప్రాప్తి లేదని
ఆశంకించుకొని బ్రహ్మ, స్వప్రకాశ పరమానందరూపుడు. ఆయన
యందు ఈ జగత్తు భాసించుచున్నది. కనుక, నిఖిల జగద్రూపముకు
అధిష్ఠాన మగుటచే జగత్కారణ మని వ్యవహరింపబడినాడు.
అధ్యస్తమైన జగత్తుతో అధిష్ఠాన మగు బ్రహ్మకు వాస్తవముగా
ఎట్టి సంబంధము లేదు. కనుక, బ్రహ్మభేదముచే జీవునకు
అనర్థము, లేశము కూడ, లేదని ఈ 'న శుక్లమ్' అను శ్లోకముచేత
బోధించుచున్నారు.

శ్లో॥ న శుక్లం న కృష్ణం న రక్తం న పితం
 న కుబ్జం న పీనం న హ్రస్వం న దీర్ఘమ్।
 అరూపం తథా జ్యోతిరాకారకత్వాత్
 తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్॥ ౬

సీ ధ్ధా న్న వి న్దుః

కుబ్జం అణు, పీనం మహత్। తేన అణు మహత్ హ్రస్వం
 దీర్ఘమితి చతుర్విధ పరిమాణనిషేధాత్ ద్రవ్యత్వ ప్రతిషేధః।
 రూప్యత ఇతి రూపమ్, ప్రమేయమ్। న ప్రమేయం అరూపమ్।
 తేన సర్వేషామేవ ద్రవ్య, గుణ, కర్మాది పదార్థానాం తత్ తత్
 వాద్యభ్యుపగతానాం నిషేధః। తథా చ శ్రుతయః 'అస్థూలం
 అనణు అహ్రస్వం అదీర్ఘం అలోహితమ్' ఇత్యాద్యాః। 'అశబ్ద
 మస్పర్శ మరూప మవ్యయం తథా అరసం నిత్యం అగన్ధవచ్చ
 యత్' ఇత్యాద్యాశ్చ సర్వానర్థశూన్యం పరమాత్మస్వరూపం
 ప్రతిపాదయన్తి। శ్రౌతస్యోపి అర్థస్య న్యాయేన నిర్ణయాయ
 హేతుమాహ। జ్యోతిరాకారకత్వాదితి। స్వప్రకాశ జ్ఞానరూపత్వేన
 అప్రమేయత్వాత్। ప్రమేయత్వే ఘటాదివత్ జడత్వాపత్తేః। ఏతత్
 అప్రమేయం ధ్రువం ఇత్యాది శ్రుతేః ఇత్యర్థః।

భా వ దీ పి క

కుబ్జం అనగా, అణుపరిమాణము. పీనం- మహత్పరిమాణము.
 అందుచేత 'అణు, మహత్, హ్రస్వం, దీర్ఘం' అను చతుర్విధ
 పరిమాణములను నిషేధించుటవలన, ద్రవ్యత్వమును నిషేధించి
 నట్టెనది. ఆత్మయందు ద్రవ్యత్వమూ లేదు. అరూపమ్- ఇచట

‘రూప’ శబ్దమునకు ప్రమేయము అని అర్థము. శుక్లాది రూపములు ఇదివఱకే నిషేధింపబడినవి. ప్రమేయము అనగా, చిద్భాస్యము, జడము. అరూపమ్ అనగా, జడము కానిది. దీనిచేత ఆయా వాదులు అంగీకరించు ద్రవ్య, గుణ, కర్మలు మొదలగు పదార్థములను నిషేధించినట్టే నది. నిషేధ మనగా, ‘నల్లో’ అర్థము భేదము, అత్యంతాభావము- రెండును అయిఉన్నవి. అస్థూలమ్- అస్థూలము మొదలగుచోట్ల, స్థూలాదిభేదము, స్థూలాత్యంతాభావము కూడ గ్రహింపబడుచున్నవి. ఆశబ్దం- శబ్దము లేనిది, అస్పర్శం- స్పర్శ లేనిది. అరూపమ్ రూపము లేనిది. అరసమ్- రసము లేనిది.

అగంధవచ్చ- గంధముగల పృథివికంటె భిన్నమైనది బ్రహ్మ- ఈ మొదలగు శ్రుతులు సమస్తమైన అనర్థములు లేని పరమాత్మ స్వరూపమును ప్రతిపాదించుచున్నవి. ద్రవ్యాది ప్రపంచమే అనర్థమని భావము. శ్రుతియందు చెప్పబడిన అర్థమును యుక్తి చేత (న్యాయముచేత) నిర్ణయించుటకొఱకు హేతువును ‘జ్యోతిరాకారకత్వాత్’ అని చెప్పుచున్నారు. బ్రహ్మవస్తువు, స్వప్రకాశజ్ఞానరూప మగుటచే, ప్రమేయము (చిద్భాస్యము) కాదు. ప్రమేయమే అగుచో, ఘటాదులవలె బ్రహ్మ, జడము కావలసి వచ్చును. ‘ఏతదప్రమేయం ధ్రువమ్’ మొదలగు శ్రుతులవలన అని అర్థము. ||౬||

“దశశ్లోకి” యందలి షష్ఠ శ్లోకమునకు

భావదీపికాఖ్య

ఆంధ్ర వివరణము సమాప్తము.

శ్లో. ౭ న శాస్త్రా న శాస్త్రం న శిష్యో న శిక్షా....

సి ధా స్త ధి న్దుః

నను, కస్య బ్రహ్మభావః ఉపదిశ్యతే బ్రహ్మణః అబ్రహ్మణో
వా? నాస్త్యః, తస్య జడత్వాత్ అసత్త్వాచ్చ। న ప్రథమః, ఉపదేశా
నర్థక్యాత్। బ్రహ్మభావస్య స్వత ఏవ సిద్ధత్వాత్ జీవస్య స్వతః
బ్రహ్మభావేఽసి అవిద్యావ్యవధానం జ్ఞానేన నివర్త్యతే ఇతిచేన్న।
అవిద్యానివృత్తేః ఆత్మభిన్నత్వే ద్వైతాపత్తేః బ్రహ్మణః అసిద్ధి
ప్రసజ్ఞాత్। తదుక్తం వార్తికే-

శ్లో॥ అవ్యావృత్తాననుగతం వస్తు బ్రహ్మేతి భణ్యతే।

బ్రహ్మార్థో దుర్లభోఽత్ర స్యాత్ ద్వితీయే సతి వస్తుని॥ ఇతి।

అభిన్నత్వే చ ఉపదేశానర్థక్యామ్ ఇత్యుక్తమ్। అత్ర కిం
పరమార్థతః ఫలాభావం అభిప్రేషి, కిం వా ప్రతితోఽపి? తత్ర
ఆద్యం ఇష్టాపత్త్యా పరిహరతి 'న శాస్త్రా' ఇతి।

భా వ దీ పి క

ఓయీ! 'తత్త్వమసి' వాక్యముచే బ్రహ్మభావము ఎవనికి
ఉపదేశింపబడుచున్నది? బ్రహ్మకా? లేక, అబ్రహ్మకా? అబ్రహ్మకు
అను రెండవ పక్షము సరి కాదు. బ్రహ్మ కానిది జడము, లేనిది
కదా! మొదటి పక్షము సరి కాదు. బ్రహ్మకు బ్రహ్మోపదేశ
మెందులకు? బ్రహ్మభావము, ఉపదేశము లేకుండగనే, సిద్ధించినది
కదా! అట్లు కాదు. జీవుడు, వాస్తవముగా (ఉపదేశము లేకుండ
గానే) బ్రహ్మస్వరూపుడు అయినను, అవిద్య, స్వరూపజ్ఞానమునకు

వ్యవధానమును కలిగించుచున్నది. జ్ఞానముచేత ఆ అవిద్య అనెడు వ్యవధానము నివర్తింపజేయబడుచున్నది అనినచో, అదియు సరి కాదు. జ్ఞానముచే అవిద్యానివృత్తి, ఆత్మభిన్నమై, సత్యమైనచో, బ్రహ్మకంటె రెండవ వస్తువు సత్యమైనది అంగీకరించుట వలన, ద్వైతము ఆపాదించును. బ్రహ్మ, వస్తుపరిచ్ఛేదముచే బ్రహ్మయే కాకపోవును. 'అనంతం బ్రహ్మ' దేశ, కాల, వస్తు పరిచ్ఛేదరహితము బ్రహ్మ అని చెప్పబడుచున్నది కదా! వార్తికమునందు, బ్రహ్మవస్తువు ఇట్లు చెప్పబడినది. ధర్మ ధర్మ భావరహితమైన, అఖండమైన వస్తువు బ్రహ్మ అని చెప్పబడుచున్నది. సత్యమగు రెండవ వస్తువు ఉన్నప్పుడు, 'బ్రహ్మ' శబ్దార్థమే, దుర్లభము అగును.'

ఇప్పుడు; సమాధానము చెప్పుచున్నారు. అబ్రహ్మకు బ్రహ్మోపదేశము అను పక్షము అంగీకార్యము కాదు. బ్రహ్మ స్వరూపుడైన జీవునకే, బ్రహ్మోపదేశము అను మొదటి పక్షమే స్వీకరింపబడుచున్నది. ఇచట, బ్రహ్మకు బ్రహ్మోపదేశము వ్యర్థము అని ఆశంకింపబడినది. కాని, బ్రహ్మోపదేశమునకు ఫలము పారమార్థికముగా లేదని అభిప్రాయమా? లేక, ప్రతీతి సిద్ధముగా ఫలము లేదని అభిప్రాయమా? మొదటి పక్షమే అయినచో, బ్రహ్మవస్తువు ఒక్కటే గనుక, పారమార్థికముగా ఉపదేశమునకు ఫలము లేకపోవుట మాకు ఇష్టమైనదానినే, ఆపాదించినట్టైనది అని, 'న శాస్త్రా' అను శ్లోకము చేత పరిహరించుచున్నారు.

శ్లో॥ న శాస్త్రా న శాస్త్రం న శిష్యో న శిష్య
న చ త్వం న చాహం న చాయం ప్రపంచః।
స్వరూపావబోధో వికల్పానహిష్టుః
తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్॥ ౭

సిద్ధాంత విమర్శ:

శాస్త్రా ఉపదేశకర్తా గురుః। శాస్త్రం ఉపదేశకరణమ్। శిష్యః
ఉపదేశకర్మా। శిష్య ఉపదేశక్రియా। త్వం శ్రోతా। అహం వక్తా।
అయం సర్వ ప్రమాణసన్నిధాపితః ప్రపంచః దేహేంద్రియాదిః
అర్థః పరమార్థతో నాస్తి ఇత్యర్థః। ద్వితీయం నిరాకరోతి
'స్వరూపావబోధః వికల్పానహిష్టుః' ఇతి। ఆయమర్థః। యద్యపి
అవిద్యానివృత్తిః ఆత్మా అనాత్మా వా ఇతి వికల్పనే కిమపి ఫలం
నిరూపయితుం న శక్యతే। తథాఽపి స్వరూపావబోధః విజ్ఞానఫలం
అనుభూయతే। న చ ఏతత్ కథమితి వికల్పనీయమ్। సర్వ
ద్వైతోమపద్దేన వికల్పానహిష్టుత్వాత్। నహి దృష్టే రనుపపన్నం
నామ। తథా చ శ్రుతిః— 'న నిరోధో న చోత్పత్తిః న బుద్ధో న చ
సాధకః। న ముముక్షుః న వై ముక్తః ఇత్యేషా పరమార్థతా॥'
'బ్రహ్మైవ ఇద మగ్ర ఆసీత్, తదాత్మానమేవావేత్, అహం
బ్రహ్మస్మితి', 'తస్మాత్ తత్సర్వ మభవత్' ఇత్యాద్యాః।
పూర్వమపి బ్రహ్మస్వరూపస్యైవ సతః జీవస్య జ్ఞానాత్ బ్రహ్మ
భావం దర్శయతి। సర్వం చ ద్వైతం వారయతి ॥౭॥

భా వ దీ పి క

శాస్త్రా న=ఉపదేశముచేయు గురువు లేడు. శాస్త్రం న=ఉపదేశ

సాధనమగు వేదాంత మహావాక్యము శాస్త్రము లేదు. శిష్యుఁన= ఉపదేశము చేయబడువాడులేడు, శిక్ష=ఉపదేశించుట అను క్రియ, త్వం=వినునట్టి నీవు, అహం=చెప్పునట్టి నేను, అయం ప్రపంచః =ప్రత్యక్షాది నిఖిల ప్రమాణములచే గోచరమగు దేహేంద్రియాది సమస్త ప్రపంచము, వ్యవహారకాలములోనివి, పరమార్థముగా లేవు. పరమార్థము బ్రహ్మవస్తువు, అద్వితీయము, ఒక్కటి అయి ఉన్నది. గురు, శిష్య, శాస్త్ర ఉపదేశాదులు వ్యవహారకాలము లోనివి. స్వరూపసాక్షాత్కారము కలిగించును. వికల్పములకు తావు లేదు. అనగా, స్వరూపావబోధము ప్రకాశమాన పూర్ణానంద రూపము. అవిద్యానివృత్తి, మహావాక్యజన్య చరమ వృత్తి ఫలముగా ప్రతీతమగుచున్నది. అవిద్యానివృత్తి, ఆత్మరూపమా? అనాత్మరూపమా? అను వికల్పము వలన, ఎట్టి ఫలము నిరూపించుటకును శక్యము కాదు. కొందఱు ఆత్మరూప మనియే అందును. అజ్ఞాననివృత్తి, పూర్ణానందము, ప్రకాశమైనపుడు జీవన్ముక్తునిచే కల్పితము. కనుక, అజ్ఞాననివృత్తికి ఫలత్వము జీవన్ముక్తునికి ప్రతీతిగోచర మగుచున్నది. అవిద్యయే లేనప్పుడు, అవిద్యా నివృత్తి, ఫల మెట్లు గునను ప్రశ్నకు గూడ, తావు లేదు. శాస్త్రముచే- మహావాక్యముచే అఖండ స్వరూపబోధ అనుభవగోచర మైనపుడు, ద్వైత ప్రపంచము భాసించదు. అదివఱకు భాసించినది ఎట్లు ఈ ద్వైతము నివృత్త మగునను వికల్పము నిలబడనేరదు. “న హి దృష్టేః అనుపపన్నం నామ” యుక్తివాదము అనుభవ బాధితము. అనుభవముచేత యుక్తివాదము బాధింపబడును. అనుభవసిద్ధార్థమున, యుక్తివిరోధము శంకించరాదు. శ్రుతి, ఈ విషయమునే చెప్పుచున్నది. నిరోధః = నాశము (శ్రతయము)

న=లేదు, ఉత్పత్తిః=పుట్టుక (ప్రపంచమునకు) లేదు. బుద్ధః= తత్త్వజ్ఞాని, న=లేడు. సాధకః=శ్రవణాదులు చేయువాడు లేడు. ముముక్షుః న=తాను మోక్షమును పొందవలెనను కోరిక గలవాడు లేడు. ముక్తః న=అజ్ఞాననివృత్తి కలవాడు లేడు. ఇదియే, పరమార్థము. అనగా సృష్టి, ప్రళయ, బంధ, మోక్షాది వ్యవహారము అవిద్యాదశలోనిది. శుద్ధ చిద్రూపమగు బ్రహ్మ వస్తువు ఒక్కటే పరమార్థము. 'బ్రహ్మ వా ఇద మగ్ర ఆసీత్' సృష్టికి పూర్వము బ్రహ్మయే ఉండెను. ఆ బ్రహ్మ 'అహం బ్రహ్మస్మి' అని తనను తెలిసికొనెను. ఆ బ్రహ్మభావము వలన, సర్వాత్మభావమును పొందెను. మొదలగు శ్రుతులు బ్రహ్మకే బ్రహ్మభావము అను పక్షమును సమర్థించుచున్నవి. అనగా, జీవుడు, బ్రహ్మస్వరూపుడై ఉండగానే, జ్ఞానము వలన అజ్ఞానము విఘటితము కాగా, బ్రహ్మభావమును చూపుచున్నవి. సమస్త ద్వైతభావమును నివారించుచున్నవి. ||౭||

‘దశశ్లోకి’ యందలి సప్తమ శ్లోకమునకు

భా వ దీ పి కా ఖ్య

ఆంధ్రవివరణము సమాప్తము.

శ్లో. ౮ న జాగ్రన్న మే స్వప్నకో వా సుషుప్తిః

సిద్ధాంత బిందుః

నను, ఆత్మనః స్వప్రకాశ చైతన్యరూపత్వే సర్వదా భాసమానత్వేన జాగ్రత్స్వప్నసుషుప్త్యాది వ్యవస్థా కథమ్ । న చ భ్రాంత్యైవ వ్యవస్థా ఇతి వాచ్యమ్ । తథా సతి సర్వస్యైవ స్వప్నత్వావత్తిః ఇతి చేన్న । లక్షణతః త్రయాణామపి స్వప్నత్వేఽపి ప్రతిభాసతః అవిద్యాకృత విశేషసంభవాత్ సదసద్విలక్షణత్వేన చ సవిశేషత్వాత్ వ్యవస్థోపపత్తేః । పరమార్థతస్తు న కాఽపి వ్యవస్థా ఇత్యాహ, 'న జాగ్రత్' ఇతి ।

భావదీపిక

ఓయీ ! ఆత్మ, స్వప్రకాశచైతన్యము అయినపుడు, ఎల్లప్పుడు ప్రకాశించుచుండును గనుక, జాగ్రత్తు, స్వప్నము, సుషుప్తి అను వ్యవహారవ్యవస్థ ఎట్లు కుదురును ? భ్రాంతిచేతనే వ్యవస్థ అని చెప్పరాదు. అట్లయినచో, అన్ని అవస్థలు, స్వప్నావస్థక్రిందకే వచ్చును అనినచో, అట్లు కాదు. ఉన్న వస్తువు, మఱియొక రీతిగా భాసించుట అను లక్షణముచే మూడు అవస్థలును, స్వప్నము క్రిందకే వచ్చును. మూడు అవస్థలును, మాయామాత్రములే అని భావము. అయినను, ఇంద్రియములతో విషయములు భాసించుట, ఇంద్రియాపేక్ష లేకనే, విషయావ భాసము అను అవిద్యామూలకమైన విశేషము సంభవించుట వలన, జాగ్రత్తు అనియు, స్వప్నము అనియు వేరు వేరు వ్యవహారము. ఈ మూడు అవస్థలును, సదసద్విలక్షణములు. సత్ అని గాని,

అసత్ అని గాని, చెప్పుటకు వీలుకానివి. కనుక, సవిశేషములు. సూక్ష్మ అవాంతరభేదముచే ఇది జాగ్రత్తు అనియు, ఇది స్వప్న మనియు, ఇది సుషుప్తి అనియు వ్యవస్థ ఉపపన్నమే అగు చున్నది. అవిద్యావినిర్ముక్త పరమార్థ దశయందు ఈ జాగ్రదాది వ్యవస్థ ఏమియు లేదు. జీవభావమునందే అవస్థాత్రయాభిమానము కాని, బ్రహ్మ స్వరూపమునందు అవస్థాత్రయము లేదని భావము.

శ్లో॥ న జాగ్రన్న మే స్వప్నకో వా సుషుప్తిః

న విశ్వా న వా తైజసః ప్రాజ్ఞకో వా

అవిద్యాత్మకత్వాత్ త్రయాణాం తురీయః

తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్॥ ౮

సిద్ధాంత విన్దుః

అత్ర లయక్రమేణ పౌర్వాపర్యవ్యవదేశః। తథా హి। అస్మిన్ మతే పదార్థో ద్వివిధః। దృక్ దృశ్యం చ। అన్యేషాం వాదిపరికల్పితానాం పదార్థానాం అత్యైవ అన్తర్భావాత్। తత్ర దృక్పదార్థః ఆత్మా పారమార్థికః ఏకః। సర్వథా ఏకరూపోఽపి ఔపాధికభేదేన త్రివిధః। ఈశ్వరః, జీవః, సాక్షీ చ ఇతి। తత్ర కారణీభూత అజ్ఞానోపాధిః ఈశ్వరః। అన్యైకరణ తత్సంస్కారావచ్చిన్న అజ్ఞానోపహితః జీవః। ప్రపంచోత్పత్తం చ ఏతత్ అధస్తాత్। అవిద్యాప్రతిబింబ ఈశ్వరపక్షే బింబచైతన్యం సాక్షీ। బింబేశ్వర పక్షే తు బింబప్రతిబింబ ముఖానుగత ముఖస్వరూపవత్ జీవేశ్వరానుగత సర్వానుసంధాత్మ చైతన్యం సాక్షీ ఇత్యుచ్యతే। వార్తిక కారమతే తు ఈశ్వర ఏవ సాక్షీ ఇతి ద్వైవిధ్యమేవ జీవేశ్వర భేదేన దృశః।

తత్ర ఈశ్వరోఽపి త్రివిధః | సోపాధిభూత అవిద్యాగుణ
త్రయభేదిన బ్రహ్మ విష్ణు రుద్ర భేదాత్ | కారణీభూత సత్త్వ
గుణావచ్ఛిన్నః విష్ణుః పాలయితా | కారణీభూత రజఉపహితః |
బ్రహ్మ స్రష్టా | హిరణ్యగర్భస్తు మహాభూతకారణత్వాభావాత్ స
బ్రహ్మ | తథాఽపి స్థూలభూత స్రష్టృత్వాత్ క్వచిత్ బ్రహ్మేతి
ఉపచర్యతే | కారణీభూత తమ ఉపహితః రుద్రః సంహర్తా | ఏవం
చ ఏకస్యైవ చతుర్భుజ, చతుర్ముఖ, పంచముఖాద్యాః పుమాకారాః
శ్రీ, భారతీ, భవాన్యాద్యాశ్చ స్త్రీకారాః | అన్యే చ మత్స్య
కూర్మాదయః అనంతావతారాః లీలయైవ ఆవిర్భవన్తి భక్తానుగ్రహార్థ
మిత్యవధేయమ్ |

భా వ దీ పి క

నాకు జాగ్రదవస్థ లేదు. స్వప్నము లేదు. సుషుప్తి లేదు.
నేను జాగ్రదభిమాని యగు విశ్వుడను గాను. స్వప్నాభిమాని
యగు తైజసుడను గాను. సుషుప్తిదశాభిమాని యగు ప్రాజ్ఞుడను
గాను. ఆ మువ్వురును అవిద్యాదశతోనివారు. నేను అవస్థా
త్రతయాభిమానరహితుడను. అవిద్యావినిర్ముక్తుడను. అద్వితీయు
డను. ప్రపంచము బాధింపబడినను, మిగిలి ఉండువాడను.
పరమానంద బోధస్వరూపుడను. ఏ ధర్మములు లేనివాడను.

ఇచట, లయక్రమముతో జాగ్రదాది పౌర్వావర్యము వ్యవ
హరింపబడుచున్నది. అది ఉపపాదింపబడుచున్నది. ఈ
మతమున, పదార్థము రెండు విధములు. దృక్ అనియు
దృశ్యము అనియు వ్యవహరింపబడును. ఇతర వాదులు ఎన్ని
పదార్థములను కల్పించి చెప్పినను, ఆ పదార్థము లన్నింటికి ఈ

దృక్ దృశ్యములందే అంతర్భావము; ముందు దృక్స్వరూపము చెప్పబడుచున్నది. దృక్ పదార్థము ఆత్మవస్తువైయున్నది. అది, పారమార్థికము, సత్యము, ఏకము. ఎల్లప్పుడు, ఏకరూపముగా ప్రకాశించునది. అయినను, ఉపాధిభేదముచే ఆ ఆత్మ మూడు విధములు. ఈశ్వరుడు, జీవుడు, సాక్షి అని వ్యవహరింపబడును. ప్రపంచకారణమగు అజ్ఞానము (అవిద్య, మాయ) ఉపాధిగా గలవాడు ఈశ్వరుడు. అంతఃకరణ సంస్కారావచ్చిన్న మగు అజ్ఞానము ఉపాధిగా గలవాడు జీవుడు. ఈ విషయము ఇదివఱకే వివరింపబడినది. కొందఱు అవిద్యాప్రతిబింబము ఈశ్వరుడని అందురు. వారి పక్షమున, బింబచైతన్యము సాక్షి. మఱికొందఱు బింబభూతుడు ఈశ్వరుడు అని చెప్పుదురు. అప్పుడు, బింబమే, ఈశ్వరుడని అంగీకరించినందు వలన, బింబ, ప్రతిబింబముఖములకు అనుగతమగు బింబత్వ, ప్రతిబింబత్వ వినిర్ముక్తమగు శుద్ధముఖస్వరూపము వలె ప్రతిబింబ జీవ, బింబభూత ఈశ్వర అనుగత బింబత్వ ప్రతిబింబత్వ వినిర్ముక్త సర్వానుసంధాయి చైతన్యము సాక్షి యని వ్యవహరింపబడును. వార్తకకారమతమున, ఈశ్వరుడే, సాక్షి గాన, దృక్కునకు (దృక్ పదార్థమునకు) జీవుడు, ఈశ్వరుడు కూడ, మూడు విధములు. తన ఉపాధియగు అవిద్యయందు సత్త్వరజస్తమోగుణ భేదము చేత విష్ణువు, బ్రహ్మ, రుద్రుడు అను భేదములు కలవాడగును. జగత్కారణభూత సత్త్వగుణ విశిష్టుడు విష్ణువు, జగత్పాలకుడు రజోగుణావచ్చిన్నుడు, బ్రహ్మ, సృష్టికర్త. హిరణ్యగర్భుడైనచో, మహాభూతములను సృజించినవాడు కాదు. కనుక, మూర్తిత్రయములోనివాడు కాదు. అయినను, పంచీకృత పంచమహాభూత మహాకార్య ఛాతిక సృష్టి

చేయువాడు. కావున, హిరణ్యగర్భుని గూడ, కొన్ని చోట్ల, 'బ్రహ్మ'యని గౌణముగా వ్యవహరించుట గలదు. కారణీభూత అవిద్యోపాధి తమోగుణ ఉపాధితో గూడినవాడు రుద్రుడు. సంహారము చేయువాడు. తేలిన పర్యవసాన మేమనగా, ఒకే ఈశ్వరు చతుర్భుజ విష్ణు, చతుర్ముఖ బ్రహ్మ, పంచముఖ రుద్రాది పురుషాకారములు, లక్ష్మీ, సరస్వతి, పార్వతి మొదలగు స్త్రీ ఆకారములు, మఱికొన్ని మత్స్య, కూర్మాది అనంత అవతారములు ఈశ్వరవిలాసముచే భక్తానుగ్రహార్థము ఆవిర్భవించుచున్నవని గ్రహించవలయును.

శ్లో॥ చిన్మయస్య అద్వితీయస్య నిష్కలస్య అశరీరిణః ।

ఉపాసకానాం కార్యార్థం బ్రహ్మణో రూపకల్పనా ॥

బ్రహ్మ, రూపము లేనిది. చిన్మయము, అద్వితీయము, నిరవయవము. శరీరము లేనిది. నిరాకారము. అట్టి బ్రహ్మ వస్తువును గ్రహించుట బుద్ధికుశలతమీద ఆధారపడినందున, ముందు, ఉపాసన చేయుటకై ఉపాసకునకు బ్రహ్మసాక్షాత్కారార్థము రూపము, ఆకారము లేని బ్రహ్మకు శాస్త్రమునందు సాధకుల సాకర్యము కొఱకై రూపము, ఆకారము కల్పింపబడినది. సాకార ఉపాసన ద్వారా చిత్తము ఏకాగ్రమై నిర్గుణ, నిరాకార, శుద్ధ బ్రహ్మను సాక్షాత్కరించుకొనుటకు యోగ్యమగును.

సిద్ధాంత బిందుః

జీవోఽపి త్రివిధః । స్వోపాధ్యవాస్తరభేదేన విశ్వ, తైజస, ప్రాణభేదాత్ । తత్ర అవిద్యాన్తఃకరణ స్థూల శరీరావచ్ఛిన్నః జాగ్రదవస్థాభిమానీ విశ్వః । స ఏవస్థూల శరీరాభిమానరహితః

ఉపాధిద్వయోపహితః స్వప్నాభిమానీ తైజసః । శరీరాంతఃకరణ
ఉపాధిద్వయరహితః । అంతఃకరణసంస్కారావచ్ఛిన్న అవిద్యా
మాత్రోపహితః సుషుప్తాభిమానీ ప్రాజ్ఞః । ఏతేషాం చ స్వతంత్ర
ఉపాధిభేదాభావేన స్వతంత్రభేదాభావేఽపి అవాంతర ఉపాధిభేదాత్
ఏకత్వేఽపి అవాంతరభేదః వ్యవహియతే । సాక్షీ తు సర్వాను
సంధాతా సర్వానుగతః తురీయాఖ్యః ఏకవిధ ఏవ । తత్ర ఉపాధి
భేదేనాపి న క్వచిద్భేదః । తదుపాధేః ఏకరూపత్వాత్ ।

అవిద్యా తద్వ్యావ్య తత్కార్యాత్మకః ప్రపంచాచ్చ దృశ్య
పదార్థః । తస్య అపారమార్థికత్వేఽపి వ్యావహారిక సత్త్వాభ్యుప
గమాత్, న స్వాప్నిక పదార్థవత్ నిరూపణం వ్యర్థమ్ । ఉపాస
నాదౌ ఉపయోగాత్ ఇతి ।

భావ దీపిక

జీవుడు కూడ, మూడు విధములు. జీవోపాధియొక్క
అవాంతర భేదముల చేత విశ్వడు, తైజసుడు, ప్రాజ్ఞడు అని
మూడు విధములు. అందు, అవిద్య, అంతఃకరణము, స్థూల
శరీరము - మూడింటియొక్క తాదాత్మ్యభావము కలిగి జాగ్రదవస్థ
అభిమానము కలవాడు విశ్వడు. ఆ జీవుడే, స్థూల శరీరాభిమాన
మును వీడినవాడై అవిద్య, అంతఃకరణ మను ఉపాధిద్వయముతో
గూడినవాడై స్వప్నావస్థను అభిమానించువాడు. తైజసునకు స్థూల
శరీరాభిమానము ఉండదు. శరీర, అంతఃకరణ ఉపాధిద్వయము
నందు తాదాత్మ్యభావమును వీడి, అంతఃకరణసంస్కారములతో

గూడిన అవిద్య ఒక్కటే ఉపాధిగా గలవాడై, సుఖాస్త్యవస్థను అభిమానించువాడు ప్రాజ్ఞుడు. వీరికి స్వతంత్ర ఉపాధిభేదములు లేనందున, అత్యంతము భిన్నమైనవారు కాకపోయినను, ఉపాధి త్రయమునందు, ఉపాధిద్యయమునందు, ఏకోపాధియందు మాత్రమే తాదాత్మ్యభావము ఉండుటచేత ఒకే జీవుడు, అవాంతర భేదములతో విశ్వ, తైజస, ప్రాజ్ఞులుగా వ్యవహరింపబడుచున్నాడు. సాక్షి అయితే, విశ్వ, తైజస, ప్రాజ్ఞుల సర్వవ్యవహారమును అనుసంధానము చేయువాడు. ముగ్గురిలోను, అనుస్యూతముగా ఉన్నవాడు, నాలుగవవాడు (తురీయుడు) ఒకే విధము కలిగియున్నాడు. విశ్వ, తైజస, ప్రాజ్ఞులకు సాక్షి ఒక్కడే (సాక్షి భేదము లేదు). సాక్షిస్వరూపమునందు విశ్వాది ఉపాధిభేదము భేదహేతువు కాదు. సాక్షియొక్క ఉపాధి, ఏకరూపమై ఉండును.

ఇంతవఱకు దృక్, దృశ్య పదార్థములలో దృక్స్వరూపము వివరింపబడినది. ఇప్పుడు, దృశ్యపదార్థము వివరింపబడుచున్నది. అవిద్యయు, అవిద్యకు లోబడి, తత్కార్యరూపమగు అవ్యాకృత, భూత, భౌతిక, పదార్థము దృశ్యపదార్థము. ఈ దృశ్యపదార్థము పారమార్థిక సత్యము కానప్పటికి, వ్యావహారిక సత్యముగా అంగీకరింపబడుటవలన, వ్యావహారిక ప్రపంచము ప్రాతిభాసిక, స్వాప్నిక, పదార్థమువంటిది కాదు. స్వాప్నిక పదార్థనిరూపణము వ్యర్థము. వ్యావహారికపదార్థ నిరూపణము ఉపాసనాదులందు ఉపయోగపడుటచే దృశ్య పదార్థ నిరూపణము చేయబడుచున్నది.

సిద్ధాంతవిస్తరము:

సోఽపి త్రివిధః । అవ్యాకృత మూర్త అమూర్త భేదాత్ ।
తత్ర సాభాసా అవిద్యా మూర్తామూర్త ప్రపంచ బీజశక్తిరూపా ।
తదజన్యత్వేఽపి తన్నివృత్త నివర్తమానత్వేన తద్వ్యాప్తిస్యైః
చైతన్య తత్సంబంధ జీవేశ్వరవిభాగ చిదాభాసైః సహ అనాది
త్వాత్ అవ్యాకృత మిత్యుచ్యతే । అయం చ అవ్యాకృతపదార్థః
ఈశ్వరోపాధిః । సా చ స్వయం జడాఽపి అజడేన చిదాభాసేన
ఉజ్జ్వలితా పూర్వపూర్వసంస్కార జీవకర్మప్రయుక్తా సతి శబ్ద
స్పర్శ రూప రస గంధాత్మకాని ఆకాశ వాయు తేజో జల పృథి
వ్యాభ్యాని పంచభూతాని జనయతి । తత్ర పూర్వ పూర్వ భూత
భావాపన్నాయాః అవిద్యాయాః ఉత్తరోత్తరం ప్రతి కారణత్వాత్
పూర్వ పూర్వ భూతగుణానాం ఉత్తరోత్తర భూతేషు అనుప్రవేశః ।
ఏవం అవిద్యాత ఏవ అంధకరోఽపి భావరూప ఏవ ఆవరణాత్మా
చాక్షుష జ్ఞానవిరోధీ ఆలోకనాశ్యశ్చ । యుటితి విద్యుదాదివత్
ఆవిర్భవతి తిరోభవతి చ ఇతి సిద్ధాంతః । సంసారహేతు దేహాను
పాదానాచ్చ । న శ్రుతిషు సృష్టిప్రక్రియాయా మూర్తత ఇతి
అవిరోధః । దిక్ కాలౌ అప్రామాణికత్వాత్ న ఉక్తౌ । ఆకాశస్యైవ
దిగ్యవహర హేతుత్వాత్ । దిశ శ్శోత్ర మితి శ్రుతేశ్చ । కాలస్తు
అవిద్యైవ । తస్మా ఏవ సర్వాధారత్వాదితి । అయం చ అవ్యాకృత
పదార్థః ఈశ్వరోపాధిః ।

భావదీపిక

అ దృశ్యపదార్థము అవ్యాకృతము, మూర్తము,
అమూర్తము అని మూడు విధములు. వానిలో చిదాభాసునితో

గూడిన అవిద్య, మూర్తామూర్త ప్రపంచమునకు బీజశక్తి రూపముగా ఉన్నది. బీజశక్తి అనగా, మూర్తామూర్త ప్రపంచము నకు ప్రయోజకమగు సూక్ష్మావస్థ. బీజమునందు వృక్షము వలె దీనియందు ప్రపంచము సంస్కారరూపముగా ఉండును. ఈ అవ్యాకృతము చైతన్య చిత్సంబంధ జీవ ఈశ్వర చిదాభాసులతో అనాది అని వ్యవహరింపబడును.

శ్లో॥ జీవ ఈశో విశుద్ధా చిత్ తథా జీవేశయోర్విదా ।

అవిద్యా, తచ్చిత్తోర్యోగః షడస్మాక మనాదయః ॥

అని అభియుక్త (పామాణికుల) వచనము. అవిద్య, నివృత్త మగుచో, తక్కిన అనాది పదార్థములు గూడ, నివృత్తములగును గనుక, అవి అవిద్యాజన్యములు కాకపోయినను, అవిద్యా వ్యాప్యములు. ఈ అవ్యాకృత పదార్థము ఈశ్వరోపాధి. ఆ ఈశ్వరోపాధి, స్వయముగా జడమైనను, చిత్ప్రతిబింబమగు చిదాభాసుడు, జడము కానందున, ఆ చిదాభాసునిచే ప్రకాశించినదై పూర్వపూర్వ సంస్కార జీవకర్మలచే ప్రేరితమగు శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధ స్వరూపములగు ఆకాశ, వాయు, తేజో, జల, సృథివీ సంజ్ఞలు గల పంచ మహాభూతములను జనింపజేయుచున్నది. పూర్వపూర్వ భూతభావమును పొందిన అవిద్యయే, ఉత్తరోత్తర భూతగుణములందు సంక్రమించుచుండును. అనగా, ఆకాశము, శబ్దగుణము కలది కాగా, ఆకాశభావాపన్నయైన అవిద్య నుండి జనించు వాయువు, తన గుణమగు స్పర్శను, ఆకాశగుణ మగు శబ్దమును -రెంటిని కలిగియుండును. అట్లే, తేజస్సు, తన గుణ మగు రూపమును, పూర్వభూతగుణములగు శబ్ద, స్పర్శలను

కలిగియుండును. జలమునకు శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రసములు నాలుగు గుణములు, పృథివికి శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధములు అయిదు గుణములు. ఈవిధముగా అవిద్యనుండియే, అంధకారము (చీకటి/తమస్సు) కూడ, భావపదార్థము, అవరణస్వభావము కలది, చాక్షుష జ్ఞానమునకు ప్రతిబంధకమైనది, ఆలోకము (వెలుతురు) చే నశించునది, శీఘ్రముగా మహావిద్యుత్తు వలె ఆవిర్భవించుచు, తిరో భావము పొందునది అని సిద్ధాంతము.

అయితే, సంసారహేతువగు శరీరమునకు తమస్సు, ఉపాదానకారణము కాకపోవుటవలన, శ్రుతు లందు సృష్టిప్రకరణ మున, తమస్సు సృజింపబడినట్లు చెప్పబడలేదు. కనుక, విరోధము లేదు. దిక్కు, కాలము అను పదార్థములు ప్రామాణికములు కావు గనుక, చెప్పబడలేదు. ఆకాశమే, దిగ్వివహారమునకు గూడ, కారణమని చెప్పవచ్చును. 'దిశ శ్లోత్రమ్' ఆకాశమునుండి శ్రోత్రము అను శ్రుతి కూడ, కలదు. కాలము, అవిద్యయే అయి ఉన్నది. 'సర్వాధారః కాలః' అను న్యాయము అవిద్యయందు వర్తించుచున్నది.

సిద్ధాంతవిస్తరము:

తాని చ సూక్ష్మణి అపశ్చేక్ష్తాని పశ్చాత్తమహాభూతాని అమూర్తాభ్యాని కారణైక్యాత్ సత్త్వ రజ స్తమోగుణాత్మకాని । సత్త్వాంశప్రాధాన్యేన జ్ఞాన క్రియాశక్త్యాత్మకం ఏకం స్వచ్ఛ ద్రవ్యం చిత్రరూపమివ మిలిత్వా జనయన్తి । తస్య చ జ్ఞానశక్తి ప్రధానాంశః అస్తాకరణమ్ । తచ్చ బుద్ధిః మనః ఇతి ద్విధా ఉచ్యతే । క్రియాశక్తి ప్రధానాంశః ప్రాణః । స చ పశ్చాదా

ప్రాణోఽపానః శ్వాసోదాన స్సమానః ఇతి । ఏవం ఏకైక భూతేభ్యః
 జ్ఞానక్రియాశక్తిభేదాత్ ప్రత్యేకం ఇంద్రియద్వయం జాయతే ।
 ఆకాశాత్ శ్రోత్ర వాచో, వాయోః త్వక్పాణీ, తేజసః చక్షుష్పాదౌ,
 అద్భ్యః రసన పాయూ, పృథివ్యాః పూణోపస్థౌ । అత్ర,
 తేజోమయీ వాగితి శ్రుతేః తైజసి వాక్, పాదస్తు నాభస ఇతి కేచిత్ ।
 శబ్దవ్యుత్పత్తిక ఇంద్రియత్వేన శ్రోత్రవత్ వాచః నాభసత్వమ్, పాద
 చికిత్సయా చ చక్షుషః స్వాస్థ్యదర్శనాత్ తైజసత్వమితి యుక్తమ్
 ఉత్పశ్యామః । తేజోమయత్వశ్రుతిస్తు మనసః పంచభూత
 కార్యస్యాపి అన్నమయస్య శ్రుతిరివ తదుపకార్యతయా
 వ్యాఖ్యేయా । మనసశ్చ పంచభూత గుణగ్రాహకత్వేన తత్త్వ
 నిశ్చయాత్ పంచభూతత్వకత్వమ్ ఇతి అన్యదేతత్ ।

భావదీపిక

సూక్ష్మములగు ఆ అపంచీకృత పంచ మహాభూతములు
 అమూర్తము లనునట్టి పేరు గలవి. కారణ అవిద్యైకత్వము వలన,
 సత్త్వ, రజ, స్తమోగుణాత్మకములు. అందు, సత్త్వాంశప్రాధాన్య
 ముతో జ్ఞాన, క్రియాశక్తులు గల ఒక స్వచ్ఛ ద్రవ్యమును చిత్ర
 రూపమువలె, కలసి జనింపజేయును. ఆ స్వచ్ఛ ద్రవ్యమునకు
 జ్ఞానశక్తిప్రధానాంశ అంతఃకరణము, అది, బుద్ధి, మనస్సు అని
 రెండు విధములుగా వ్యవహరింపబడును. క్రియాశక్తి
 ప్రధానాంశము ప్రాణము. అది, ప్రాణ, అపాన, వ్యాన, ఉదాన
 సమాన నామములతో వృత్తిభేదముచేత అయిదు విధములు.

ఈవిధముగా, ఈ అయిదు భూతములలో ఒక్కొక్క
 భూతము నుండి జ్ఞానశక్తి, క్రియాశక్తి అను భేదము వలన,

జ్ఞానేంద్రియములు, కర్మేంద్రియములు అను రెండు ఇంద్రియములు జనించును. ఆకాశము వలన, జ్ఞానశక్తిచే శ్రోత్రము, క్రియాశక్తిచే వాగింద్రియము. ఇట్లే, వాయువు వలన, జ్ఞానేంద్రియము త్వక్కు, కర్మేంద్రియము హస్తము. తేజస్సు వలన, జ్ఞానేంద్రియము చక్షుస్సు, కర్మేంద్రియము పాదము. జలము వలన, జ్ఞానేంద్రియము జిహ్వా, కర్మేంద్రియము పాయువు. పృథివి వలన జ్ఞానేంద్రియము, ఘ్రాణము, కర్మేంద్రియము ఉపస్థ జనించుచున్నవి. ఇచట, 'తేజోమయా వాక్' అను శ్రుతివలన, తేజస్సు వలన వాక్కు, ఆకాశము వలన పాదము అని కొందఱు చెప్పుదురు. కాని, శబ్దవ్యంజకములైన ఇంద్రియములే శ్రోత్రము, వాక్కు అయినందున, వాక్కునకు ఆకాశజన్యత్వము చెప్పబడినది. పాదమునందు చికిత్స చేయుట వలన, కంటికి స్వాస్థ్యము చేకూరుటవలన, చక్షుస్సువలెనే పాదము కూడ, తేజస్సు వలన, జనించినదనుటయే యుక్తమని తలంచుచున్నాము. 'తేజోమయా వాక్' అను శ్రుతి 'అన్నమయం హి సౌమ్య మనః' అను శ్రుతివలె ఉపకారకత్వమును చెప్పుచున్నది. అనగా, తేజోరూపమగు ఘృతాదులవలన, వాగ్వైశద్యము, అన్నము వలన, మనోవికాసము కలుగునని ఆ శ్రుతులను వ్యాఖ్యానించవలెను. మనస్సు, పంచభూతగుణములను గ్రహించుటవలన, పంచభూతాత్మక మనియే, నిశ్చయించ వలెననునది, మఱొక విషయము వేరైనది.

సిద్ధాంత విస్తర:

ఏతేషాం అధిష్ఠాతారో దేవా అపి జ్ఞానక్రియాశక్తిప్రధానాః

‘దిగగ్నీ వాతేంద్రా ఆదిత్య విష్ణు వరుణమిత్రా అశ్వప్రజాపతి’
 ఇతి తత్ర జ్ఞానశక్తిసమష్టిః అస్తాకరణమ్ । క్రియాశక్తిసమష్టిః
 ప్రాణః శబ్ద, స్పర్శ, రూప, రస, గంధగ్రాహకాణి శ్రోత్ర త్వక్
 చక్షు రసన ప్రాణాభ్యాని పంచ జ్ఞానేంద్రియాణి । త్వక్చక్షీ
 స్వగ్రాహ్యగుణాశ్రయం ద్రవ్య మపి గృహీతః । శ్రోత్రమపి
 చక్షుర్వత్ గత్వా శబ్దగ్రాహకమ్ । దూరే శబ్దః ఇతి ప్రత్యయాత్ ।
 వచన ఆదాన గతి విసర్గ ఆనందజనకాని వాక్ పాణి పాద పాయు
 ఉపస్థాభ్యాని పంచ కర్మేంద్రియాణి । ఏతచ్చ సర్వం మిలిత్వా
 సప్తదశకం లింగమ్ । జ్ఞానశక్తిప్రాధాన్యేన హిరణ్యగర్భ ఇతి,
 క్రియాశక్తిప్రాధాన్యేన సూత్రమితి చ ఉచ్యతే । అయం అమూర్త
 పదార్థః । కార్యత్వాత్ వ్యష్టౌ సమష్టౌ చ జీవోపాధిరేవ । తాని చ
 తథాభూతాని భూతాని భోగాయతనం శరీరం భోగ్యం చ విషయ
 మస్తరేణ భోగం జనయితుం అశక్ను వన్తి । జీవకర్మప్రయుక్తత్వాత్
 స్థూలాయ పశ్చీకృతాని భవన్తి ।

భావదీపిక

ఈ యింద్రియములకు అధిష్ఠాతలగు దేవతలు కలరు. జ్ఞాన
 శక్తిప్రధానులు వారు, శ్రోతేంద్రియమునకు దిక్కు, దేవత
 వాగింద్రియమునకు అగ్ని, దేవత. త్వగింద్రియమునకు వాయువు,
 దేవత. హస్తమునకు ఇంద్రుడు దేవత. చక్షురింద్రియమునకు
 ఆదిత్యుడు, పాదమునకు విష్ణువు, రసనేంద్రియమునకు వరుణుడు.
 పాయువునకు మిత్రుడు, ప్రాణమునకు అశ్వినీదేవతలు, ఉపస్థ
 ఇంద్రియమునకు ప్రజాపతి, దేవతలు. వానిలో జ్ఞానశక్తి సమష్టి,
 అంతఃకరణము. క్రియాశక్తి సమష్టి, ప్రాణము. శబ్ద, స్పర్శ,

రూప, రస, గంధములను గ్రహించునవి జ్ఞానేంద్రియములు. క్రమముగా శ్రోత్రము, త్వక్, చక్షుస్సు, రసన, ఘ్రాణము అను పేరు గలవి అయిదు. త్వగింద్రియము, చక్షురింద్రియము, స్పర్శ, రూపము అను గుణములనే గాక, ఆ గుణములకు ఆశ్రయమగు ద్రవ్యమును గూడ, గ్రహించును. శ్రోత్రేంద్రియము గూడ, చక్షురింద్రియము వలె, విషయదేశమునకు వెళ్ళి, శబ్దమును గ్రహించును, కర్ణశక్కులీదేశమున, శ్రోత్రేంద్రియము ఉండి, తన దగ్గరకు వచ్చిన శబ్దమునే, గ్రహించునను పక్షము యుక్తము కాదు. 'భేరీశబ్దః, దూరే శబ్దః మయా శ్రుతః' భేరీశబ్దము, దూర శబ్దము నా చేత గ్రహింపబడెను అను అనుభవము వలన, అది, యుక్తము కాదు. వాగింద్రియము, పాణి, పాదము, పాయవు, ఉపస్థ అను పేరు గలవి అయిదు కర్మేంద్రియములు. క్రమముగా మాట్లాడుట, పట్టుకొనుట, గమనము, విడచుట, అనందము అను కార్యములను జనింపజేయును. ఇది, అంతయు కలసి, పంచ జ్ఞానేంద్రియములు, పంచకర్మేంద్రియములు, పంచప్రాణములు, మనో, బుద్ధులు, పదునేడు కలసి, లింగశరీరమని పిలువబడును. ఆ లింగశరీరాభిమాని, జ్ఞానశక్తిప్రాధాన్యముచేత 'హిరణ్యగర్భుడు' అనియు, క్రియాశక్తిప్రాధాన్యముచేత 'సూత్రాత్మ' అనియు, వ్యవహరింపబడుదురు. ఇది, అమూర్తపదార్థము. కార్యమగుటచే వ్యష్టియందును, సమష్టియందును, జీవోపాధియే అయి ఉన్నది. అట్టి అపంచీకృత పంచ మహాభూతములు సుఖదుఃఖానుభవమునకు స్థానమగు శరీరమును, భోగ్యపదార్థము లేకుండా జీవులకు

భోగమును కలిగించుటకు సామర్థ్యము గలవి కావు, కనుక, జీవకర్మ ప్రేరితములై భోగానుగుణ స్థౌల్యము కొఱకు పంచీకృతములు అగుచున్నవి.

సిద్ధాంత విన్ద్యః

తత్ర చ ప్రత్యేకం వచ్చభూతాని ద్విధా విభజ్యంతే । తత్ర ఏకైకో భాగః చతుర్థా విభజ్యతే । తద్భాగచతుష్టయం చ స్వభాగం విహాయ ఇతర భూతచతుష్టయార్థభాగేషు ప్రవిశతి ఇతి స్వస్య అర్థభాగేన ఇతరేషాం అష్టమ భాగేన చ పఞ్చీకరణాత్ మేలనేఽపి ఆధిక్యాత్ ఆకాశాది శబ్దప్రయోగః । అత్ర చ 'త్రివృతం త్రివృతం ఏకైకం కరవాణి' ఇతి శ్రుతేః, 'త్రివృత్ కుర్వత ఉపదేశాత్' ఇతి సూత్రాచ్చ త్రయాణామేవ మేలన ప్రతీతేశ్చ త్రివృత్కరణమేవ కేచిన్నన్యస్తే । తే వియదదికరణన్యాయేనైవ నిరాకృతాః । తథా హి - తైత్తిరీయకే 'తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశఃసంభూతః, ఆకాశాద్వాయుః' ఇత్యాది శ్రుతేః, ఛాందోగ్యే చ త్రయాణాం తేజోబన్నానాం సృష్టిశ్రవణేఽపి ద్వయో రుపసంహారః । తేజః ప్రాథమ్య పదార్థధర్మాపేక్షయా ఆకాశ వాయుపదార్థయోః బలీయస్త్యాత్ । ఛాందోగ్యే చ 'ఏకవిజ్ఞానేన సర్వవిజ్ఞాన ప్రతిజ్ఞానాత్' ఆకాశవాయోః అచేతనయోః బ్రహ్మకార్యత్వస్య అవశ్య వాచ్యత్వాత్ । తత్ర పఞ్చానామేవ మేలనేఽపి అవయవత్వ అనువాదేన త్రివృత్కరణోపపత్తిః । త్రివృతమేవేతి మతకల్పనాయాం వాక్యభేదప్రసంగాః । 'త్రివృత్ కుర్వత ఉపదేశాత్' ఇతి సూత్రం తు అనువాదకత్వాత్ న పంఞ్చీకరణ న్యాయసిద్ధం బాధితుం ఉత్పహతే । మేలనప్రతీతిశ్చ శరీరాదౌ పఞ్చానాం

అవిశిష్టైవ! పశ్చీమ పశ్చిమహాభూతానీతి చ భాష్యకారవచనమ్।
తస్మాత్ అలం అనేన అనాత్మచింతనేన ఇతి దిక్ ।

భా వ దీ పి క

పంచీకరణము చెప్పబడుచున్నది. పంచభూతములు ఒక్కొక్కటి రెండుగా విభాగములు అగును. అందులో ఒక్కొక్క భాగము నాలుగు భాగములుగా విభజింపబడును. ఈ నాలుగు భాగములులో తన భాగమును (తన భాగమగు అర్థమును) వదలి పెట్టి, ఇతర భూతచతుష్టయముయొక్క అర్థభాగములలో ప్రవేశించును. అప్పుడు ఒక భూతము యొక్క అర్థభాగము, ఇతర భూతముల నాల్గింటియొక్క ఎనిమిదవ భాగములు నాలుగు కలసి పంచీకృతభూత మగును. ఈ పంచీకృతభూతములలో ఇతర భూతాంశములు ఉన్నను, ఏ భూతముయొక్క అర్థభాగము ఇతర భూతములయొక్క ఎనిమిదవ భాగము కంటె అధికమైనందున, ఆ భూతనామముతో, వ్యవహారము చేయబడును. ఎట్లనగా, పంచీకృతాకాశ మనగా, ఆకాశముయొక్క సగభాగము, వాయు, తేజో, జల, పృథివీ భూతములయొక్క ఎనిమిదవ భాగములు నాలుగు కలసి, ఒక అర్థమై (సగమై), రెండు అర్థభాగములు పంచీకృత ఆకాశ మగుచున్నది. ఇట్లే, వాయ్వాది పంచీకృతభూతములను గ్రహింపనగును.

ఇచట, ఒక విషయము విచారించబడుచున్నది. 'త్రివృతం త్రివృతం ఏకాం కరహణి' అను శ్రుతియు, 'త్రివృత్ కుర్వత ఉపదేశాత్' అను బ్రహ్మసూత్రము తేజస్సు, జలము, పృథివి అను మూడు భూతములకే మేలనమును వర్ణించుటచేత త్రివృ

తక్కురణము (భూతత్రయమేశనము) శాస్త్రీయమని కొందఱు అభిప్రాయపడుచున్నారు. వారు వియదధికరణ న్యాయముచేతనే నిరాకరింపబడుచున్నారు.

ఛాందోగ్యమునందు 'తత్తేజ అస్మజత' మొదలగు వాక్యములచే తేజోఽబన్న (తేజో, జల, పృథివీ) భూతత్రయసృష్టి చెప్పబడినది. దాని ననుసరించి, ఆ భూతములలో ఒక భూతము సగము, ఇతర భూతములయొక్క చతుర్థాంశములు రెండు త్రివృత్కృత తేజోఽబన్నభూతములు. ఇదియే, త్రివృత్కృరణము అని గ్రహించవలయును.

కాని, తైత్తిరీయ శ్రుతియందు 'తస్మాద్వా ఏతస్మాదాత్మన ఆకాశః సంభూతః, ఆకాశాద్వాయుః, వాయోరగ్నిః' అను రీతిగా ఆకాశ, వాయువుల రీతిగా సృష్టి అధికముగా చెప్పబడినది. వియదధికరణములో ఈ రెండు శ్రుతులకు విరోధపరిహారము చేయుచు, ఛాందోగ్యసృష్టికి, తైత్తిరీయ శ్రుతి ననుసరించి, 'ఆకాశవాయూ సృష్ట్యా తత్తేజోఽస్మజత' అని వ్యాఖ్యానము చేసినారు. ఛాందోగ్యములో తేజస్సు, ప్రథమముగాను, తైత్తిరీయములో ఆకాశము ప్రథమముగాను, తేజస్సు, తృతీయముగాను వర్ణించుటలో విరోధపరిహారము ఎట్లు? అని ఆశంకించి, ఛాందోగ్యములోని తేజస్సుయొక్క ప్రాథమ్యము పదార్థధర్మము, తైత్తిరీయములోని ఆకాశ, వాయువులు, పదార్థములు అగుటచే తైత్తిరీయ శ్రుతిని అనుసరించి, సమన్వయము చేయబడినది.

పూర్వ మీమాంసలో 'వేదం కృత్వా వేదిం కరోతి' అను శ్రుతియందు వేదకరణమునకు పూర్వాపరభావము అను క్రమము

బోధింపబడినను, మధ్యలో తుమ్ము వచ్చినపుడు, 'క్షతే ఆచామేత్' అచమనము చేయవలెనను స్మృతి, అచమన మను పదార్థమును బోధించును గనుక, శ్రుతిబోధిత నిర్ణయము బాధింపబడునని నిర్ణయింపబడినది.

ఇదిగాక, ఛాందోగ్యమునందే 'ఏకస్మిన్ విజ్ఞాతే సర్వం విజ్ఞాతం భవతి' అను ఏకవిజ్ఞానముచే సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ చేయబడినది. తేజోబన్నములు మాత్రమే, బ్రహ్మనుండి సృజింపబడినవని అంగీకరించినచో, ఆకాశ, వాయువులు అచేతనములగుటచే అవి గూడ, బ్రహ్మకార్యము లయినందున, సద్రూప బ్రహ్మవిజ్ఞానముచే తేజోబన్నవిజ్ఞానమే కలుగును గాని, ఆకాశ, వాయువిజ్ఞానము కలుగజాలదు. కనుక, సర్వవిజ్ఞానప్రతిజ్ఞ నెరవేరదు. కావున, పంచభూత మేళనముచే పంచీకరణము న్యాయమై ఉన్నది. త్రివృత్కరణ శ్రుతి 'త్రివృత్కుర్వత' అను బ్రహ్మసూత్రమును పంచీకరణములో మూడు భూతముల యొక్క మేళనము గూడ, ఉన్నది గనుక, అయిదింటిలో మూడు భూతములను విడదీసి అనువాదము చేయుటచేత త్రివృత్కరణమునకు ఉపపత్తి చెప్పి కొననగును. 'త్రివృతం త్రివృతమ్' అను శ్రుతిలో, 'అబృక్షః, వాయుభక్షః' ఇత్యాదులందు జలమునే భక్షించువాడు, వాయువునే భక్షించువాడు అను అవధారణార్థమునే చేసినటుల, త్రివృత్ శ్రుతిలో 'త్రివృతమేవ' అను అవధారణార్థము చేయరాదు. అప్పుడు ఆకాశ, వాయువులు లేవని చెప్పినట్లగును. అనువాదక శ్రుతి, న్యాయసిద్ధమగు పంచీకరణమును బాధింపనేరదు.

ఇదిగాక, భౌతికమగు శరీరములో తేజోఽబన్నముల వలె
ఆకాశ, వాయువులు గూడ, చేరిఉండుట చూచుచున్నాము.
భాష్యకారులు పంచీకృత పంచమహాభూతములను, పంచీకరణ
గ్రంథమున, చెప్పియున్నారు. కనుక, ఇక, ఈ అనాత్మ
చింతనము చాలునని పర్యవసితార్థము.

సిద్ధాంతబిందుః

తాని చ పఞ్చీకృతాని పఞ్చమహాభూతాని మూర్తాభ్యాని
మిలిత్వా ఏకం కార్యం ఇంద్రియాణా మధిష్ఠానం భోగాయతనం
ఉత్పాదయన్తి। తదేవ శరీర మిത്യుచ్యతే। తత్ర సత్త్వప్రధానం
దేవశరీరమ్। రజఃప్రధానం మనుష్య శరీరమ్। తమఃప్రధానం
తిర్యగాది స్థావరాంతం శరీరమ్। తస్య చ శరీరస్య పాఞ్చ
భౌతికస్యాపి చిత్రరూపస్యైవ। క్వచిత్ న్యూనాధికభావః భూతానాం
న విరుద్యతే। ఏవం విషయా అపి పఞ్చీకృత ఏకైక భూతజన్యాః
చతుర్దశ భువనాభ్యాః ఉద్భవ్య మధ్య అధోభావేన సత్త్వ రజ
స్తమోఽంశప్రధానాః। ఏతత్సర్వం బ్రహ్మాండాఖ్యం విరాడితి
మూర్త మితి చ ఉచ్యతే। అయం ఔపనిషదః సృష్టిక్రమః।
తద్విపరీతః లయక్రమః।

మూర్తం పఞ్చీకృత పఞ్చమహాభూత తత్కార్యాత్మకం
విరాడాఖ్యం పృథివ్యాది ఏకైక భూతలయేన అమూర్తే అపఞ్చీ
కృత పఞ్చమహాభూతాత్మకే హిరణ్యగర్భాఖ్యే స్వకారణే లీయతే।
స ఏవ దైనందిన ప్రలయః।

అమూర్తం చ అవ్యాకృతే పరమేశ్వరోపాధౌ। అవ్యాకృతస్య

తు అనాదిత్వేన కారణాభావాత్ న లయః। స్వకారణే సూక్ష్మ
రూపేణ అవస్థానం తల్లక్షణాత్।

అయమేవ ప్రాకృత ప్రలయః। బ్రహ్మజ్ఞానాత్ ఆత్యంతిక
ఉచ్ఛేదస్తు ఆత్యంతికః ప్రలయః। స చ కారణక్రమేదైవ
కారణోచ్ఛేదాదేవ కార్యోచ్ఛేదాత్। సర్వం చ సృష్టిప్రలయాదికం
స్వప్న సృష్టి ప్రలయవత్ అపారమార్థికమపి వాసనాదార్థ్యాత్
వ్యవహారక్షమమితి న మాయికత్వేఽపి తుచ్ఛత్వప్రసంగః। యథా
చై తత్ తథా వ్యక్తమాకరే।

భా వ దీ పి క

ఆ పంచీకృత పంచ మహాభూతములు మూర్తసంజ్ఞ గలవి
కలసి ఇంద్రియములకు అధిష్ఠానమగు సుఖ దుఃఖములకు స్థాన
మైన ఒక కార్యమును పుట్టించుచున్నవి. అదియే, శరీరమని
చెప్పబడును. ఆ శరీరములలో సత్త్వగుణప్రధానమైనది దేవ
శరీరము. రజోగుణప్రధానము మనుష్య శరీరము. తమోగుణ
ప్రధానము పశు, పక్ష్యాది స్థావరాంత శరీరము. ఆ శరీరము
పంచభూతములతో ఏర్పడినదైనను, చిత్రరూపమునకు వలె ఆ
భూతములకు కొన్నిచోట్ల, న్యూనాధిక భావము (హెచ్చతగ్గులు)
విరుద్ధములు కావు. ఇదేవిధముగా, శబ్ద, స్పర్శాది భోగ్య
విషయములు గూడ, పంచీకృత ఏకైక భూతజన్యములగుచు,
చతుర్దశ భువనములన్న పేరు గలవై ఊర్ధ్వ, మధ్య, అధోలోక
భావముతో సత్త్వ, రజ, స్తమోఽంశప్రధానములై యున్నవి.
ఇదియంతయు, బ్రహ్మాండమన్న పేరు గలది. 'విరాట్' అని,

మూర్తము అని పిలువబడును. ఇది, ఉపనిషత్తులందలి సృష్టి క్రమము. ఈ సృష్టి క్రమమునకు విపరీతముగా, లయ క్రమము ఉండును. మూర్తమైన తపఃచీకృత పంచ మహాభూత కార్యాత్మక మగు విరాట్స్వరూపము. పృథివి, జలము మొదలగు ఏకైక భూతలయముచే అమూర్తము, అపంచీకృత పంచమహా భూతాత్మకము, స్వకారణమైన హిరణ్యగర్భతత్త్వమునందు లయ మగుచున్నది. అదియే, దైనందిన ప్రళయము.

అమూర్తము, పరమేశ్వరోపాధియగు అవ్యాకృతమునందు లయమగును. అవ్యాకృతము, అనాది గనుక, ఈ అవ్యాకృతము నుండియే, తిరిగి సృష్టి, జరుగవలయును గనుక, అవ్యాకృతమునకు కారణమునందు లయము లేదు. లయ మనగా, స్వకారణమునందు సూక్ష్మరూపముగా ఉండుట అని లక్షణము. ఎచ్చట నైనను, అవ్యాకృతము లయము చెందినదని వినిపించి నపుడు, ఆ అవ్యాకృతము, కార్యాత్మక పరిణామమును ధరించ లేదని గ్రహించవలయును. ఇదియే, ప్రాకృత ప్రళయము.

బ్రహ్మజ్ఞానము వలన, ప్రపంచముయొక్క ఉచ్ఛేదము తిరిగి మరల ఉద్భవించకపోవుట అనునట్టి ఆత్యంతిక ప్రళయము సంభవించును. ఈ ఆత్యంతిక ప్రళయము, కారణము నశించగా, కార్యము నశించుచుండును. కారణము పూర్తిగా నశించినపుడు, కార్యప్రపంచము యొక్క అత్యంత నివృత్తి (ఉచ్ఛేదము) జరుగును. సమస్తమైన సృష్టి ప్రళయాదికము, స్వప్న సృష్టి ప్రళయమువలె అపారమార్ధికము (అసత్యము) అయినను, విషయవాసనాదార్ధ్యము వలన, వ్యవహారసమర్థ మగుచున్నది.

స్వప్నప్రపంచము, వ్యావహారిక ప్రపంచము మాయామాత్రములు. ఒకటి, ప్రాతిభాసికము, మఱియొకటి వ్యావహారికము. అయినను, ఈ స్వప్న, జాగ్రత్ప్రపంచములకు గగనకుసుమాదులకు వలె తుచ్ఛత్వము (నిస్స్వరూపత్వము) లేదు. ఇది అంతయు, శంకర భగవత్పాదభాష్యమునందు సుస్పష్టము.

సిద్ధాంత ద్విమిత్యః

ఏవం స్థితే జాగరణాదివ్యవస్థా ఉచ్యతే। ఇన్ద్రియవృత్తికాలీన అర్థోపలబ్ధః జాగరణమ్। తత్ర చ మూర్తం విరాడాఖ్యం భోగ్యం ప్రత్యక్షాది ప్రమాణషట్కేన వ్యవహియమాణత్వాత్ వ్యావహారికం విశ్వాభ్యేన జీవేన ఉపపద్యతే। స చ దేహేన్ద్రియాదిషు ప్రవేశాత్ వ్యాపనాద్వా విశ్వః ఇత్యుచ్యతే। విశ ప్రవేశనే। చిత్తే వ్యాప్తౌ ఇతి చ స్మరణాత్। అత్ర యద్యపి విశ్వేన అమూర్తం అవ్యాకృతం చ అనుమానాదినా అనుభూయతే। తథాపి వ్యావహారికం సర్వం విశ్వేనైవ జ్ఞాయతే ఇతి నియమాత్। స్థూల శరీర ఉపాద్యభి మానిత్వాచ్చ న తస్య అవస్థాంతరవ్యాపకత్వమ్। శుక్తి రజతాది జ్ఞానానాం అప్రామాణికత్వాత్ తద్విషయస్య అవ్యావహారికత్వేపి ఇన్ద్రియవ్యాపార కాలీనత్వాత్ జాగరణత్వోపపత్తిః। జ్ఞానోత్పత్తి ప్రక్రియా చ అధస్తాత్ ఉక్తైవ।

ఏవం జాగ్రద్భోగజనక కర్మక్షయే స్వప్నభోగజనక కర్మోదయే చ సతి నిద్రాఖ్యాయా తామస్యా వృత్త్యా స్థూల దేహభిమానే దూరికృతే సర్వేంద్రియేషు దేవతానుగ్రహభావాత్

నిర్వాప్యపారతయా లీనేషు విశ్వోఽపి లీనః ఇత్యుచ్యతే, తదా చ
స్వప్నావస్థా తత్ర చ అంతఃకరణగత వాసనానిమిత్తః ఇన్ద్రియ
వృత్త్యభావకాలీనః అర్థోపలంభః స్వప్నః॥ తత్ర మన ఏవ గజ
తురగాది అర్థాకారేణ వివర్తతే, అవిద్యావృత్త్యా చ జ్ఞాయతే ఇతి
కేచిత్, అవిద్యైవ శుక్తిరజతాదివత్ స్వప్నార్థాకారేణ పరిణమతే,
జ్ఞాయతే చ, అవిద్యావృత్త్యా ఇత్యన్యే।

భావదీపిక

ఇట్లు కాగా, జాగరణము మొదలగు అవస్థలయొక్క వ్యవస్థ
చెప్పబడుచున్నది. బాహ్యేంద్రియ వృత్తుల కాలమునందు
విషయప్రత్యక్షము జాగరణము. ఆ జాగ్రదవస్థయందు
మూర్తము, 'విరాట్' సంజ్ఞ గల బ్రహ్మాండ భోగ్యప్రపంచము
ప్రత్యక్షానుమాన, ఉపమాన, శబ్ద, అర్థాపత్తి, అనుపలబ్ధి
ప్రమాణములచేత వ్యవహరింపబడుచున్నందున, వ్యావహారిక
మగుచు, 'విశ్వ' సంజ్ఞ గల జీవునిచే ఉపభోగమునకు అనువగు
చున్నది. 'విశ ప్రవేశనే' అను ధాతుపాఠము ననుసరించి,
దేహేంద్రియాదులయందు ప్రవేశించుటవలన గాని, లేదా, 'విష్లే
వ్యాప్తే' అను ధాతుపాఠము వలన, దేహేంద్రియాదులయందు
వ్యాపించుటవలన గాని, జాగ్రదవస్థాభిమాని యగు జీవుడు,
'విశ్వుడు' అని వ్యవహరింపబడుచున్నాడు. అయితే, ఈ విశ్వుడు
అనుమానాది ప్రమాణములచే అమూర్తమును, అవ్యాకృతమును
గూడ, గ్రహించుచున్నాడు. అయినన్న వ్యావహారిక జగత్తు
అంతయు, విశ్వునిచేతనే తెలియబడు నను నియమము వల్లన,
స్థూల శరీరోపాధియందు అభిమానము ఉండుటవలనను, ఆ

విశ్వడు జాగ్రదవస్థను విడచి, స్వప్న, సుషుప్తావస్థల వఱకు వ్యాపించువాడు కాడు. శుక్తిరజతజ్ఞానము ఇంద్రియములచే గ్రహింపబడనందువలన, వ్యావహారికము కాకపోవుటచే అప్రామాణికమైనను, ఆ బ్రాహ్మిజ్ఞానవిషయము, వ్యవహారయోగ్యము కాకపోయినను, ఇంద్రియవ్యాపారకాలములోనే ఆ శుక్తిరజతజ్ఞానము కలిగినది గనుక, అది, జాగ్రదవస్థలోనిది అనుట ఉపపన్నమై యున్నది, యుక్తమే అయి ఉన్నది,

జ్ఞానముయొక్క ఉత్పత్తిప్రక్రియ, ఇదివఱకు చెప్పబడి యున్నది.

ఈవిధముగా జాగ్రత్కాల భోగజనక కర్మ క్షీణింపగా, స్వప్నావస్థయందు భోగమును కలిగించునట్టి కర్మ, అభివ్యక్తము కాగా, నిద్ర అనెడి తామస వృత్తి చేత స్థూలశరీరాభిమానము దూరము చేయబడగా, ఆ సమయమున, దేవతానుగ్రహము లేక పోవుటవలన ఇంద్రియము లన్నియు, తమ తమ పనులను చాలించి లీనములు అగును. అట్లు కాగా, విశ్వడు గూడ, లీనుడని చెప్పబడుచున్నాడు. అప్పుడు స్వప్నావస్థ. ఆ స్వప్నావస్థయందు అంతఃకరణము నందలి సంస్కారములు నిమిత్తము కాగా, ఇంద్రియవృత్తులు లేని సమయమున, విషయసాక్షాత్కారము స్వప్న మగుచున్నది. అప్పుడు, మనస్సే గజ, తురగా విషయాకారముతో పరిణమించుచున్నది. అవిద్యావృత్తిచే విషయము తెలియబడుచున్నదని కొందఱు అందురు. దవస్థలో అవిద్యయే, శుక్తిరజతరూపముగా ధరించి; స్వప్నవిషయాక్షారముగా గూడ, అవిద్యయే, పరిణమించ

అవిద్యావృత్తిచేతనే, స్వప్నపదార్థములు తెలియబడుచున్నవని కొందఱు అందురు.

సిద్ధాంతబిందుః

కః పక్షః శ్రేయాన్? ఉత్తరః। అవిద్యాయా ఏవ సర్వత్ర అర్థాధ్యాస జ్ఞానాధ్యాసోపాదానత్వేన క్లప్తత్వాత్ మనోగత వాసనా నిమిత్తత్వేన చ క్వచిత్ మనఃపరిణామత్వవ్యవదేశాత్।

నను, తదా మనసః దృశ్యాకార పరిణామానభ్యుపగమే ద్రష్టృత్వసంభవేన ఆత్మనః స్వయంజ్యోతిష్త్వాసిద్ధిరితి చేత్, న। బహిరింద్రియజన్య వృత్త్యభావేన తదానీం మనసః అగ్రాహకత్వాత్। తత్సహకారేణైవ తస్య గ్రాహకత్వనియమాత్। సవృత్తిక అస్తాకరణావచ్ఛిన్నైవ, చైతన్యస్య ప్రమాతృత్వనియమాత్। తదా అస్తాకరణసత్త్వేఽపి ప్రమాతృభావః (ప్రమాతృ లభావః)।

భావదీపిక

స్వప్నమునందు గజ, తురగాది పరిణామమును మనస్సు ధరించుచున్నదా? అవిద్యయే, శుక్తిరజతాకారముగా పరిణమించినటుల, స్వప్నపదార్థాకారముగా గూడ, పరిణమించుచున్నదా? అను రెండు పక్షములలో ఏ పక్షము ప్రశస్యతరము? 'అవిద్యా పరిణామము, అను తరువాతి పక్షమే, ప్రశస్తమైనది. ప్రాతిభాసిక అధ్యాసస్థలములందు అవిద్యయే, శుక్తిరజత విషయాధ్యాసకును, శుక్తిరజతజ్ఞానాధ్యాసకును, ఉపాదానకారణముగా అంగీకరింపబడుటవలన, స్వప్నపదార్థ జ్ఞానాధ్యాస స్థలమునందు గూడ, అవిద్యాపరిణామిత్వపక్షమే యుక్తము. 'సఖీః స్వప్నో భూత్వా'

మొదలగు కొన్ని శ్రుతులందు మనఃపరిణామత్వ వ్యవహారము మనోగతమైన వాసనలు నిమిత్తకారణముగా ఉండుటచేతనని గ్రహింపనగును.

ఓయీ! స్వప్నమున, మనస్సు, దృశ్యాకారముగా పరిణమించుట లేదు అని అంగీకరించినచో, 'అత్రాయం పురుషః స్వయంజ్యోతిః' అను శ్రుతి, స్వప్నావస్థయందు ఆత్మకు స్వయంజ్యోతిష్త్వమును (ఆత్మ ఒకటియే, వ్యవహారసాధనమగు జ్యోతి) ప్రతిపాదించుట కుదరనేరదు. మనస్సు, ద్రష్ట కావచ్చును గదా! అనినచో, అట్లు కాదు. స్వప్నమునందు బహిరింద్రియము వలన కలుగు వృత్తులు ఉండవు. కనుక, మనస్సు, అపుడు విషయ గ్రాహకము కాజాలదు. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణజన్య వృత్తి సహకారము చేతనే, మనస్సునకు పరిణామిత్వము కలుగును. అపుడు, అంతఃకరణము ఉన్నను, బహిరింద్రియవృత్తి లేక పోవుటచే, ప్రమాతృత్వము లేదుగనుక, ద్రష్టృత్వము లేదు. కావున, ఆత్మ ఒక్కటియే, స్వప్నభాసకము. అందువలన, స్వయం జ్యోతిష్త్వము అప్పుడు సిద్ధించుచున్నది.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

కిమధిష్ఠానం స్వప్నాధ్యాసస్య? మనోఽవచ్ఛిన్నం జీవచైతన్యమిత్యేకే। మూలాజ్ఞానావచ్ఛిన్నం బ్రహ్మచైతన్యమిత్యపరే। కిం శ్రేయః? మతభేదేన ఉభయమపి। తథా హి। జాగ్రద్భేదేన స్వప్నభ్రమ నివృత్త్యభ్యుపగమాత్ అధిష్ఠానజ్ఞానాదేవచ భ్రమనివృత్తేః బ్రహ్మచైతన్యస్య చ అచిష్టానత్వే

సంసారదశాయాం తద్జ్ఞానాభావాత్ జ్ఞానేన సర్వ ద్వైత
నివృత్తేః స జాగ్రద్బోధాత్ స్వప్నభ్రమనివృత్తిః స్యాత్. స హి
కర్తా ఇతి చ జీవకర్తృత్వశ్రుతేః ఆకాశాది ప్రపంచవత్ సర్వ
సాధారణ్యావత్తేషు. స మూలాజ్ఞానావచ్ఛిన్నం బ్రహ్మచైతన్యం
అధిష్ఠానమ్.

భావదీపిక

స్వప్నమునందు అధ్యాసకు అధిష్ఠానము ఏది? మనో²
వచ్ఛిన్నమగు జీవచైతన్యము అధిష్ఠానమని కొందఱు చెప్పుదురు.
మఱికొందఱు మూలాజ్ఞానావచ్ఛిన్న బ్రహ్మచైతన్యము అధిష్ఠాన
మని అందురు. ఏ వక్షము ఉత్తమమైనది? మతభేదముచే
రెండును, యుక్తములే అగుచున్నవి. ఆ విషయమే, ఉపపాదింప
బడుచున్నది. జాగ్రద్బోధ (మెలకువ) వచ్చుటతోడనే, స్వప్న
భ్రమ, నివర్తించును గనుక, అధిష్ఠానజ్ఞానము చేతనే, భ్రమ
నివర్తించవలెను. గనుక, బ్రహ్మచైతన్యమే, అధిష్ఠానమైనచో,
సంసారదశయందు బ్రహ్మజ్ఞానము లేదు గనుక, స్వప్నభ్రమ
నివర్తించుట సాధ్యము కాదు. ఒకవేళ, బ్రహ్మజ్ఞానమే కలిగినచో,
సర్వద్వైతప్రపంచము నివర్తించును గనుక, జాగ్రద్బోధ వలన,
స్వప్ననివృత్తి చెప్పుట సంభవించదు. 'స హి కర్తా' అను శ్రుతి,
జీవకర్తృత్వమునే చెప్పుచున్నది. బ్రహ్మచైతన్యము అధిష్ఠాన
మైనచో, ఆకాశాది ప్రపంచము వలె, స్వప్నము గూడ, సర్వ
సాధారణము కావలసివచ్చును. కనుక, మూలాజ్ఞానావచ్ఛిన్న
బ్రహ్మచైతన్యము స్వప్నాధ్యాసకు అధిష్ఠానము కానేరదు.

సిద్ధాంతబిందుః

నను, జీవచైతన్యస్య అనావృతత్వేన సర్వదా భాసమానత్వాత్ కథ మధిష్ఠానమ్? సత్యమ్ । తత్రాపి స్వప్న అధ్యాసానుకూల వ్యావహారిక సంఘాతభానవిరోధి అవస్థాన జ్ఞానాభ్యుపగమాత్ । స్వప్నదశాయాం చ 'అహం మనుష్యః' ఇత్యాది ప్రాతీతిక సంఘాతాంతరభావాభ్యుపగమాత్ । శయ్యాయాం స్వపిమీతి శయ్యాంతరభానవత్ । భానసామగ్ర్యభావశ్చ తుల్య ఏవ ।

భావదీపిక

జీవచైతన్యము ఎల్లప్పుడు ప్రకాశించును గనుక, అజ్ఞానముచే అవృతము కాదు. అజ్ఞానావృతము గాని, శక్తికి అధిష్ఠానము కాజాలదు కదా : నిజమే. అత్త, స్వయంజ్యోతి గనుక, ఎల్లప్పుడు ప్రకాశించుచుండును. అయినను, జాగ్రద్దశయందు దేహేంద్రియాది సంఘాతాభిమానము ఉండగా స్వప్నము రాదు గనుక, స్వప్నానుభవము ననుసరించి, వ్యావహారిక సంఘాతాభిమానమును దూరముగా జేయునట్టి మనోఽవచ్చిన్న చిద్విషయక అవస్థా అజ్ఞానము అంగీకరింపబడుచున్నది. స్వప్నములో 'నేను మనుష్యుడను' అని సంఘాతాభిమానము అనువృత్త మగుచున్నది గదా! అని శంకించరాదు. స్వప్నములోని మనుష్యత్వాభిమానము ఆ అవస్థకు మాత్రమే, పరిమితమైనది ఉత్పన్నమగును. అది, జాగ్రత్కాలీన మనుష్యత్వాభిమానము కాదు. ప్రక్కమీద పరుండి, కల గనుచున్నాను అనునపుడు, స్వప్నములోని శయ్య, జాగ్రత్కాలములోని శయ్యయొక్క భానము కాదు. శయ్యా

విషయమున, ఇంద్రియసన్నికర్ష లేకపోవుట ఎట్లు, స్వప్నశయ్య భిన్నమో, అదేవిధముగా, మనుష్యత్వాభిమాన విషయమున గూడ, వ్యావహారిక సామగ్రి లేనందున, స్వప్నమునందు మనుష్యత్వాభిమానము కూడ, ప్రాతిభాసికమే, వ్యావహారికము కాదు.

సిద్ధాంత బిందుః

నను, 'అహం మనుష్యః' ఇతి వ్యావహారిక సంఘాతజ్ఞానస్య ప్రమాణజన్యత్వాత్ కథం అజ్ఞాననివర్తకతా? అవస్థాంతర అన్యథా అనుపపత్త్యా తత్కల్పనే సుషుప్తావపి స్వప్నబాధక జ్ఞానం ఆస్థియేత । తచ్చ అనిష్టమ్ । జాగ్రత్త్వాపతేః ఇతి చేత్, సాధు, అవోచః । స్వప్నావస్థాజ్ఞానస్యైవ అన్తఃకరణ లయసహితస్య సుషుప్తిరూపత్వాత్ న తత్ర తద్బాధః । జాగరణే తు మిధ్యైవ స్వప్నః అభాత్ ఇతి అనుభవాత్ అహమితి జ్ఞానస్య ప్రమాణజన్యత్వేఽపి యథార్థత్వాత్ శరీరాదిజ్ఞానస్య చ ప్రమాణజన్యత్వాత్ అవస్థాజ్ఞాన విరోధిత్వం అనుభవసిద్ధమ్ । విశేషాజ్ఞానం తు న ప్రమాణజన్యవృత్తిమన్తరేణ నివర్తతే । సాక్షిణశ్చ అవిద్యానివర్తకత్వాభావః అజ్ఞానసాధకత్వేనైవ ధర్మిగ్రాహక మానసిద్ధ ఇతి న కిञ్చిత్ అనవద్యమ్ ।

భావదీపిక

ఓయీ! 'అహం మనుష్యః' అను జాగ్రద్దశలోని వ్యావహారిక ప్రథమ జ్ఞానము ప్రమాణజన్యము కాదు గనుక, స్వప్నమునకు ప్రయోజకమగు అజ్ఞానము ఎట్లు నివర్తింపజేయును? స్వప్నావస్థ పోనిదే, జాగ్రదవస్థానుభవము కుదరదు గనుక, ఆ స్వప్న

ప్రయోజక అజ్ఞానము నివర్తించునని కల్పన జేసినచో, సుషుప్త వ్యవస్థ కలిగినపుడు గూడ, స్వప్నబాధక జ్ఞానము అంగీకరించ వలసియుండును. అది, ఇష్టము కాదు గదా ! సుషుప్తిలో జ్ఞానము ఉన్నచో, అది జాగ్రదవస్థయే, సుషుప్తికి జాగ్రదవస్థను ఆపాదించినట్లగునని అనినచో, చక్కగా పలికితివి. స్వప్నావస్థ ప్రయోజనమగు అజ్ఞానమే, అంతఃకరణలయముతో గూడికొనినదై సుషుప్తిరూపము అగుచున్నది. కనుక, సుషుప్తియందు స్వప్నావస్థకు బాధ చెప్పబడదు. జాగ్రత్తునందైనచో, నాకు మిథ్యాభూతమైన స్వప్నము భాసించినదను అనుభవము వలన, 'అహ'మను అజ్ఞానమునకు ప్రమాణజన్యత్వము లేకపోయినను, యథార్థము (అజ్ఞాత అబాధిత మనోవచ్చిన్న చిద్విషయకము) గనుక, శరీరాది జ్ఞానమైతే, ప్రమాణజన్యము గనుక, అవస్థాఅజ్ఞానమునకు స్వప్న విరోధిత్వము (బాధకత్వము) అనుభవసిద్ధము. విశేషాజ్ఞానము, ప్రమాణము వలన, కలిగిన వృత్తి కలుగక, నివర్తించజాలదు. సాక్షికి అవిద్యానివర్తకత్వము లేదు. మీదుమిక్కిలి 'అహం న జానామి' అను ప్రతీతిచే అజ్ఞానమునకు ప్రకాశకు డగుటచేతనే సాక్షిజ్ఞానము వలన, అజ్ఞాననివృత్తి లేకపోవుట, ధర్మిగ్రాహకమైన సాక్షిప్రమాణసిద్ధము. కనుక, సాక్షికి అవిద్యానివర్తకత్వము లేక పోవుటలో ఎట్టి దోషము లేదు.

సిద్ధాంత విస్తరణ:

'యావన్తి జ్ఞానాని తావన్తి అజ్ఞానాని' ఇతి చ అభ్యుపగమాత్ శుక్తిజ్ఞానేనైవ వ్యావహారిక సంఘాతజ్ఞానేన అజ్ఞాననివృత్తావపి

పునరపి కదాచిత్ రజతభ్రమవత్ స స్వప్నాధ్యాసానుపపత్తి రితి
 జీవచైతన్యమేవ అధిష్ఠానమితి పక్షే న కోఽపి దోషః । యథా తు
 పునః బ్రహ్మజ్ఞానాదేవ అజ్ఞాననివృత్త్యభ్యుపగమః తథా రజ్జ్వాం
 దండభ్రమేణ సర్పభ్రమతిరోధానవత్ అధిష్ఠానజ్ఞానాభావేఽపి
 జాగ్రద్భ్రమేణ స్వప్నభ్రమ తిరోభావోపపత్తేః । బ్రహ్మ చైతన్య
 మేవ స్వప్నాధ్యాసాధిష్ఠానమితి పక్షేఽపి న కశ్చిత్ దోషః । ప్రతి
 జీవం స్వప్నాధ్యాసాసాధారణ్యం తు మనోగతవాసనానాం
 అసాధారణ్యాదేవ । మనోఽవచ్ఛిన్నం బ్రహ్మచైతన్యమేవ
 అధిష్ఠానమ్ । ఏతస్మిన్నపి పక్షే అవస్థాఅజ్ఞానస్య ఆవరకత్వాంగీ
 కారాత్ న కాఽపి అనుపపత్తిః । అత ఏవ శాస్త్రేషు క్వచిత్ క్వచిత్
 తథా వ్యపదేశః ।

భావదీపిక

‘ఎన్ని జ్ఞానములు కలవో, అన్ని అజ్ఞానములు’ అని అంగీ
 కరించుటవలన, శుక్తిజ్ఞానము చేత ఒకమాటు రజతభ్రమ, నివృత్తి
 అయినను, మఱిల, కాలాంతరమున, రజతభ్రమ కలుగు విధముగా
 ‘అహం మనుష్యః’ అను వ్యావహారిక సంఘాతజ్ఞానముచేత ఒక
 అజ్ఞానము నివృత్తమైనను, స్వప్నాధ్యాసకు అనుపపత్తి లేదు.
 కావున, జీవచైతన్యమే, స్వప్నాధ్యాసకు అధిష్ఠాన మను పక్షము
 నందు ఏ దోషము లేదు. మూలాజ్ఞానావచ్ఛిన్నమగు బ్రహ్మ
 చైతన్యమే, స్వప్నాధ్యాసకు అధిష్ఠానము అను పక్షమునందు
 గూడ, సంసారిదశయందు బ్రహ్మజ్ఞానము లేదు గనుక, మూలా
 జ్ఞానము నివృత్తము కాకపోయినను, రజ్జువునందు మొదట, సర్ప
 భ్రమ కలిగి, తరువాత, దండభ్రమ కలిగినపుడు, అధిష్ఠానజ్ఞానము

లేకపోయినను, పూర్వభ్రమకు (సర్పభ్రమకు) జాగ్రద్భ్రమచే స్వప్నభ్రమ, తిరోభావము చెందును గనుక, ఈ పక్షమునందు గూడ, ఏ దోషమును, లేదు.

అయితే, స్వప్నాధ్యాస, ఆయా జీవులకు పరిమితమై అసాధారణ మగుట మనోగతవాసనలను అసాధారణములై నవానిని నిమిత్తముగా అంగీకరించుట వలన, ఉపపన్న మగును. మనోఽవచ్చిన్న బ్రహ్మచైతన్యమే, అధిష్ఠానము అను ఈ పక్షమునందు అవస్థా అజ్ఞానములు కూడ, ఆవరకములుగా అంగీకరించుటవలన, ఏ అనుపపత్తియు లేదు. కనుకనే, శాస్త్రములందు కొన్ని కొన్ని చోట్ల, ఆవిధముగా వ్యవహరించుట జరుగుచున్నది.

సిద్ధాంతవిస్తరః

నను, మనోఽవచ్చిన్నచైతన్యస్య అధిష్ఠానత్వే అహం గజః ఇత్యాది అహంకారసామాన్యాధికరణ్యేన గజప్రతీతిః స్యాత్ । ఇదం రజతమితి శుక్తిసామాన్యాధికరణ్యేన రజతప్రతీతివత్ । న తు అయం గజ ఇతి । బ్రహ్మచైతన్యస్య అధిష్ఠానత్వపక్షేఽపి గజః ఇత్యాకారైవ ప్రతీతిః స్యాత్, న తు అయం గజ ఇతి । తత్రాపి ఇదంకారాస్పదీభూత జాహ్యార్థాభావస్య సమానత్వాత్ ఇతి చేన్న । అద్యే పక్షే అహంకారస్య శుక్తివత్ అధిష్ఠానానవచ్ఛేదకత్వాత్ । శుక్తిరజతమితివత్ అహం గజ ఇతి న భ్రమాకారప్రసక్తః । అహమితి జ్ఞానస్యైవ శుక్తిరితి జ్ఞానస్యైవ భ్రమవిరోధిత్వాత్ । ఇదమంశస్య చ భ్రమావిరోధిన ఏవ తత్ర భానాభ్యుపగమాత్ । స్వప్నే తు గజః ఇత్యాకారవత్ అయం ఇత్యాకారోఽపి కల్పిత ఏవ । ఉభయాకార

బాధేఽపి అధిష్ఠానీభూత చైతన్యాబాధాత్ న శూన్యవాదప్రసङ्గః ।
 జాగ్రద్దశాయామపి శుక్తిదంకారవిలక్షణస్య ప్రాతీతికస్యైవ
 రజతేదంకారస్య భానాభ్యుపగమాచ్చ । అధ్యస్తమేవ హి
 పరిస్ఫురతి భ్రమేషు ఇతి న్యాయాత్ ।

భావదీపిక

ఓయీ ! మనోవచ్చిన్న చైతన్యము అధిష్ఠానమగుచో, 'అహం గజః' అనురీతిగా, అహంకారసామానాధికరణ్యముతో (అహంకారాభేదప్రతీతితో) గజప్రతీతి ఉండవలయును. 'ఇదం రజతమ్' అను రజతప్రతీతి, శుక్తి సామానాధికరణ్యముతో ప్రతీత మగుచున్నది గదా! కాని, స్వప్నమునందు గూడ, 'అయం గజః' అని ఇదమాకారప్రతీతియే, గజమునందు కలుగుచున్నది. బ్రహ్మ చైతన్యము అధిష్ఠాన మను పక్షమునందు గూడ, 'గజః' అను ఆకారముతో స్వప్నమునందు ప్రతీతి ఉండవలయును. 'అయం గజః' అను ప్రతీతి ఉండరాదు. ఇదంకారమునకు ఆస్పదమగు బాహ్యపదార్థము స్వప్నమునందు, లేదు గదా ! అనినచో, అట్లు కాదు. మొదటి పక్షమున, అహంకారము శుక్తివలె భ్రమ ప్రయోజకమైన అజ్ఞానములో విషయతావచ్ఛేదకము కానేరదు. శుక్తిరజత మను ప్రతీతి లేనివిధముననే, 'అహం గజః' అని భ్రమాకారమునకు ప్రసక్తి లేదు. 'అహమ్' అను జ్ఞానము వలెనే, 'శుక్తిః' అను జ్ఞానమే భ్రమకు విరోధి అయి ఉన్నది. 'అయం' అను ఇదమంశము భ్రమకు విరోధి కానిది ఆ భ్రమయందు అంగీ కరింపబడినది గనుక. స్వప్నమునందైతే, 'గజః' అను ఆకారము వలెనే, 'అయం' అను ఆకారము కూడ, జాగ్రత్కాలీన ఇదమంశ

విలక్షణమైనది అంగీకరింపబడుచున్నది, కల్పింపబడుచున్నది. ఇదమాకార, గజాకార ఉభయమునకు బాధ కలిగినను, అధిష్ఠానభూత చైతన్యమునకు బాధ లేదు గనుక, శూన్యవాదప్రసక్తము లేదు. జాగ్రద్దశయందు గూడ, శుక్తిదంకారము కంటి, విలక్షణమగు ప్రాతిభాసిక రజతేదంకారమును అంగీకరించుచున్నాము. 'ద్రుమల యందు అధ్యస్తమే పరిస్ఫురించును' అని న్యాయమై ఉన్నది.

సిద్ధాంత విస్తరణ

శుక్తిదమంశభావపక్షేఽపి న ఇదమంశ సత్యత్వం అధ్యాసే ప్రయోజకమ్ । కింతు అధిష్ఠాన సత్యత్వమ్ । అధిష్ఠానం చ తత్ర అజ్ఞాతం శుక్తిచైతన్యమివ । అత్రాపి సాక్షిచైతన్యం విద్యత ఏవ ఇతి ఉపపాదితమ్ । తస్మాత్ న పక్షద్వయేఽపి కాఽప్యనుపపత్తిః । అత్ర చ స్వాప్నిక పదార్థభోక్తా తైజస ఇత్యుచ్యతే । పితృఖ్య తేజఃప్రధానకత్వాత్ । ఆదిత్యాది జ్యోతిరస్తరేణాపి బాసకత్వాత్ ఇతి వా । ఏవం జాగ్రత్ స్వప్నభోగద్వయేన శ్రాస్తస్య జీవస్య తదుభయకారణకర్మక్షయే జ్ఞానశక్త్యవచ్ఛిన్నస్య సవాసనస్య అస్తాకరణస్య కారణాత్మనాఽవస్థానే సతి విశ్రావస్థానం సుషుప్త్యవస్థా । న కిచ్చత్ అవేదిషమితి కారణమాత్రోపలంభః సుషుప్తిః ।

తత్ర జాగ్రత్ స్వప్న భోగపదార్థ జ్ఞానాభావేఽపి సాక్ష్యాకారం సుఖాకారం అవస్థా అజ్ఞానాకారం చ విద్యాయాః వృత్తి త్రయం అభ్యుపేయతే । అహంకారాభావాచ్చ న ఏక విశిష్టవృత్తిః సుషుప్త్యభావప్రసక్తాచ్చ । అత ఏవ వృత్తిరూపస్య ఉపలంభస్య అభావాత్ న ప్రలయే లిఖ్యతే ।

భావదీపిక

శుక్తియందు 'ఇదం రజతమ్' ఇది, రజతము అను భ్రాంతి జ్ఞానమునందు రజతమునందు తాదాత్మ్యముతో భాసించునట్టి ఇదమంశ, పురోవర్తి శుక్తియందలి ఇదమంశయే, భాసించుచున్నది అను పక్షమునందు గూడ, శుక్తిదమంశ సత్యత్వము రజతాధ్యాసకు (భ్రాంతికి) ప్రయోజకము కాదు. మఱేమనగా, అధిష్ఠానమగు శుక్తి యొక్క సత్యత్వము ప్రయోజకము. అచట, అధిష్ఠానము అజ్ఞాతమగు శుక్తిచైతన్యమైనటులనే, స్వప్నావస్థయందు గూడ, సాక్షిచైతన్యము ఉండనే ఉన్నదని ఉపపాదింపబడినది. కనుక, రెండు పక్షములందును, ఏ అనుపపత్తియు లేదు. ఇచట, స్వప్నపదార్థభోగము కలవాడు, తైజసుడు అని వ్యవహరింపబడును. ఆ సమయమున, పితృమను తేజస్సు ప్రధానముగా నుండును గనుక, లేదా, ఆదిత్యాది జ్యోతిస్సులు లేకపోయినను, స్వప్నపదార్థములను ప్రకాశింపజేయుచున్నాడు గనుక, తైజసుడని వ్యవహారము.

ఈ విధముగా, జాగ్రత్ స్వప్నభోగములు రెంటిచేతను, అలసిన జీవునకు ఉభయభోగకారణమగు కర్మయొక్క క్షయము కాగా, జ్ఞానశక్తి సహితము, సంస్కారోపేత మగు అంతఃకరణము తనకు కారణమగు అజ్ఞానమునందు సంస్కారలూపేణ ఉండగా, జీవునకు విశ్రాంతిస్థానము సుషుప్తివస్థ. 'నేను ఏమియు తెలిసికొనినవాడను కాకపోతిని' (తెలియక ఉంటిని) అని కారణమాత్ర (స్థూల, సూక్ష్మ దేహవ్యాపారము లేని) కేవల అజ్ఞానముయొక్క సాక్షాత్కారము సుషుప్తి. సుషుప్తియందు జాగ్రత్ స్వప్నభోగ్య

పదార్థజ్ఞానము లేకపోయినది, సాక్షాత్కారము, సుఖాకారము, అవస్థా
అజ్ఞానాకారములగు అవిద్యావృత్తులు మూడు అంగీకరింపబడు
చున్నవి. అహంకారము లేదు గనుక, సుఖఅజ్ఞానసాక్షులతో జాగ్ర
దాదులందువలె ఒకే విశిష్టవృత్తి కాదు. విశిష్టవృత్తియే అయినచో,
అహంకారము ఉండును గనుక, సుషుప్తివస్థ కాకపోవలసి
వచ్చును. కనుకనే, సుషుప్తిలో అవిద్యావృత్తులు ఉండుట,
ప్రళయములో వృత్తియొక్క ఉపలంభము లేకపోవుట అను
భేదము వలన, సుషుప్తిలక్షణమునకు ప్రళయమునందు
అతివ్యాప్తి లేదు.

సిద్ధాంతదిన్దః

తత్ర తత్కల్పనాబీజాభావాత్ । ఇహ చ 'సుఖమహ
మస్వాప్నమ్, న కిణ్చిద్దవేదిషమ్' ఇతి సుప్తిస్థితస్య పరామర్శాత్,
అననుభవే చ పరామర్శానుపపత్తిః । అస్త్యకరణోపరాగకాలీన
అనుభవజన్యత్వాభావాచ్చ న తత్త్వోల్లేఖాభావేఽపి స్మరణ
త్వానుపపత్తిః । స్మరణే తత్త్వోల్లేఖనియమాభావాచ్చ । జాగ్ర
ద్దశాయాం అస్వాప్నమితి అనుభవానుపపత్తిః । లింగాభావేన
ఆశ్రయాసిద్ధ్యా చ అనుమానస్య అసంభవాత్ । అహంకారస్తు
ఉత్థానసమయ ఏవ అనుభూయతే । సుషుప్తౌ లీనత్వేన తస్య అనను
భూతత్వేన స్మరణానుపపత్తిః । ముఖప్రతిబింబాశ్రయే దర్పణే
జుష్టాకుసుమలౌహిత్యాధ్యాసేన రక్తం ముఖమితి ప్రతీతివత్
అహంకారాశ్రయతాయాః సాక్షిచైతన్యస్య స్మరణాశ్రయత్వాత్
అహమస్వాప్నమితి సామానాధికరణ్యప్రతీతిః । న పునః అహం
సుఖీతివత్ ఆశ్రయతయా స్మృతి సంశయ వివర్యయాదాం

సాక్షిచైతన్య ఆశ్రయత్వనియమాత్ । అహజ్కారస్య చ
ప్రమాణజన్య జ్ఞానాశ్రయత్వనియమాత్ । ప్రమాత్యేనైవ
తత్కార్యతావచ్ఛేదాత్ । అప్రమాత్వావచ్ఛేదేన చ అవిద్యాయా
ఏవ కారణత్వాత్ । అత ఏవ అనాప్తవాక్యాదిజన్య పరోక్షవిభ్రమోఽసి
అవిద్యావృత్తిరేవేతి అభ్యుపగమః । వేదాంతవిదామ్ ।

భాషాపీఠిక

ప్రలయమునందు అవిద్యావృత్తులు కలదని కల్పించుటకు
తగిన కారణము లేనందువలన, వృత్తులు గల సుషుప్తికంటె
ప్రలయము భిన్నమైనది. సుషుప్తియందైతే, 'నేను, హాయిగా
నిద్రపోయితిని, ఏమియు, నాకు తెలియదు అని నిద్రనుండి లేచిన
వానికి పరామర్శ, అనగా, స్మరణము కందు. అనుభవము లేనిదే,
స్మరణము ఉపపన్నము కాదు గనుక, జాగ్రత్స్మృతిచేత సుషుప్తి
కాలమునందు వృత్త్యనుభవము కల్పింపబడుచున్నది. అయితే,
సాధారణముగా, స్మరణము 'సః' అను ఆకారముతో తచ్చబ్ధో
ల్లేఖముతో ఉండును. కాని, ఇచట సుఖానుభవాదులు అంతఃకరణ
ఉపరాగకాలమున, జనించినవి కావు గనుక, దేశ, కాల, అవస్థా
సూచకమగు తచ్చబ్ధోల్లేఖము లేకపోయినను, స్మరణ మగుటలో
అనుపపత్తి ఏమియు లేదు. స్మరణమునందు దేశ, కాల విశిష్ట
రూపముతో స్మృతి, వివక్షితమైనపుడే, తచ్చబ్ధోల్లేఖము ఉండును.
కాని, అనుభవసమాన విషయస్మరణములో తత్త్వోల్లేఖము
ఉండదు. జాగ్రద్దశయందు 'నిద్రపోయితిని' అనెడి భూతకాలిక
అనుభవము ఉపపన్నము కాదు. ఈ సుఖాదిజ్ఞానము అనుమాన
ప్రమాణమునకు గూడ, గోచరము కాదు. హేతువు లభించనందున,

ఆశ్రయాసిద్ధి చేతనే అనుమానప్రమాణము ఇచట, ప్రసక్తము కాదు. అహంకారమైతే, నిద్రనుండి లేచినతరువాతనే, అనుభవించబడుచున్నది. సుఖప్తిలో, లీనమై ఉండుటచేత అహంకారము ఆ సుఖమును అనుభవించలేదు. కావున, జాగ్రదవస్థలోని అహంకారము, స్మరించుట ఉపపన్నము కాదు. ఇక, ఏమనగా, ముఖప్రతిబింబమునకు, ఆశ్రయమైన దర్పణమునకు జపాకుసుమము దగ్గఱ ఉన్నపుడు, ఆ జపాకుసుమముయొక్క లౌహిత్యము (ఎఱ్ఱదనము), దర్పణమునందు భాసించుటచే 'రక్తం ముఖమ్' అను ప్రతీతి కలుగుచున్నది. ముఖమునందు, దర్పణమునందు అధ్యాసచే భాసించిన లౌహిత్యమే, ముఖమునందు భాసించినదని భావము. సాక్షిచైతన్యము, అహంకారమునకు ఆశ్రయమగుటచే స్మరణమునకు ఆశ్రయమగుటవలన, 'అహమస్వావృష్' 'నేను నిద్రపోయితిని' అను స్మరణాశ్రయత్వము సాక్షిచైతన్యము ద్వారా, ప్రతీతమగుచున్నది. అంతియేకాని, 'అహం సుఖీ' అను అనుభవమునందువలె, అహంకారగత సుఖాకారవృత్త్యానుభవమువంటిది కాదు. స్మృతి, సంశయ, విపరీతజ్ఞానములు సాక్షిచైతన్యాశ్రయములే అను నియమము కలదు. అహంకారము, ప్రయాణమువలన కలిగిన జ్ఞానమునకే, ఆశ్రయమన్న నియమము వలన, అహంకారమునకు ప్రమాత్వము చేతనే, అహంకారపరిణామ కార్యతావ్యాప్తి కలదు. ఎచట, అప్రమాత్వమో, అచట, అవిద్యయే కారణమై యున్నది (పరిణమించునది). కనుకనే, యథార్థవక్త కాని (ఆపుడుకాని) పురుషుని వాక్యము

పలన, కలిగిన పరోక్ష భ్రాంతిస్థలమునందు అవిద్యావృత్తియే గాని, అంతఃకరణవృత్తి కాదని వేదాంతవిదులు అంగీకరింతురు.

సిద్ధాంతబిందుః

తత్ర అంతఃకరణవృత్తిజనక సామగ్రీసంభవేఽపి ప్రమాత్వాభావావరోధేన అంతఃకరణస్య అసామర్థ్యాత్ । నామాదిషు బ్రహ్మధ్యాసస్తు ఇచ్ఛాధీనతయా భ్రమప్రమావిలక్షణ మనోవృత్తిరేవ, కామాదివత్ । తదుక్తమ్ । అత ఏవ చోదనాజన్యత్వాత్ మానసి క్రియైవ సా । న జ్ఞాన మితి । ఏతేన తర్కస్యాపి మనోవృత్తిత్వం వ్యాఖ్యాతమ్ । వ్యాప్యారోపేణ వ్యాపకారోపక ప్రసజ్జనాత్మకస్య తర్కస్య ఇచ్ఛాధీనతయా భ్రమ ప్రమ విలక్షణత్వాదితి । అత ఏవ మనన నిదిధ్యాసనసహితే శ్రవణాఖ్యే వేదాంతవాక్యవిచారే శ్రోతవ్యో మంత్రవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః ఇత్యాది విధిరపి ఉపపద్యతే । తస్య చతుర్ద్విధ అన్వయ వ్యతిరేకాది తర్కరూపత్వాత్ । దృగ్ దృశ్యాన్వయ వ్యతిరేకః । సాక్షి సాక్ష్యన్వయ వ్యతిరేకః । ఆగమాపాయ తదవధి అన్వయ వ్యతిరేకః । దుఃఖి పరమ ప్రేమాస్పద అన్వయ వ్యతిరేక ఇతి । (సమన్వయాధ్యాయ, అవిరోధాధ్యాయ, సాధానాధ్యాయ, ఫలాధ్యాయాః ।) అనువృత్త వ్యావృత్త, అన్వయ వ్యతిరేకః పంచమః । ఏతచ్చ సర్వేషాం వేదాంతానుకూల తర్కాణాం చతుర్లక్షణే మిమాంసాది ప్రతిపాదితానాం ఉపలక్షణమితి ఆభియుక్తాః । విస్తరస్తు వేదాంత కల్పలతికాయాం అనుసంధేయః ।

భావదీపిక

సుషుప్తియందును, అవిద్యావృత్తులు, సుఖాకారము అజ్ఞాన

ఆకారము, సాక్ష్యాకారము కలవి-మూడు ఉండును. అహంకారము, శీనమగుటచే అవి (ఏకవృత్తి కాదు) విశిష్టవృత్తి స్వప్నపదార్థములు. అవిద్యావృత్తి (పరిణామము), స్మృతి, సంశయ విపర్యయములు, అనధిగత అజాధిత విషయము కలవి కానందున ప్రమావృత్తులు కావు. ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచే యధార్థ అనుభవము (ప్రమ) అంతఃకరణపరిణామము (వృత్తి). శబ్దము వలన (అనాస్త వాక్యము వలన) పరోక్షభ్రమ కూడ, అవిద్యా వృత్తియే అయి ఉన్నది. వృత్తి అనగా, పరిణామము. భ్రమాత్మక జ్ఞానము లన్నియు, అవిద్యాపరిణామములే. శబ్ద జ్ఞానము, పదార్థోపస్థితి అను సామగ్రి సమానమైనను, జ్ఞానమునకు ప్రమాత్వము లేదు. కావున, అది, అంతఃకరణపరిణామము కాదు. 'నామ బ్రహ్మోపాసిత' నామమును బ్రహ్మభేదముతో ఉపాసించ వలెను అను వాక్యమునందు నామయందు బ్రహ్మదృష్టి ఆధ్యాస (ఆరోపము) ఏది కలుగుచున్నదో, ఆ నామబ్రహ్మబుద్ధి, భ్రమ కాదు. నామము బ్రహ్మ కాదని తెలియునుగనుక. ప్రమయు, కాదు, జాధితము గనుక. ఈ నామయందు బ్రహ్మతాదా త్మ్యాకారవృత్తి (బ్రహ్మధ్యాస) శాస్త్రోద్ధీనేచ్ఛ వలన, జనించిన దగుటచే మనోవృత్తియే, అయి ఉన్నది. కామము, సంకల్పము మనోవృత్తులుగా పేర్కొనబడినవి గదా! ఈ నామబ్రహ్మధ్యాస జ్ఞానము కాదు. శాస్త్రవాక్యము వలన, జనించిన మానస క్రియయే గాని, జ్ఞానము కాదని భాష్యమునందు స్పష్టముగా పేర్కొన బడినది.

ఇట్లు, చెప్పబడిన తర్కము కూడ, మనోవృత్తిరూపమని చెప్పినట్లయినది. 'వ్యాప్యారోపేణ వ్యాపకారోపక స్తర్కః।' అని

తర్కమునకు లక్షణము. 'పర్వతో వహ్నిమాన్' అను అనుమితి స్థలమునందు 'యది వహ్ని ర్న స్యాత్ తర్హి ధూమోఽపి న స్యాత్' పర్వతమునందు వ్యాప్యమగు వహ్నిభావమును ఆరోపించి, ధూమాభావము అను వ్యాపకముయొక్క ప్రసంజనము (ఆపాదనము) చేయబడును. ఈ ధూమాభావాపాదనము ధూమము ప్రత్యక్షసిద్ధ మగుటచే ఇచ్చాధీనము. భ్రమ, ప్రమావిలక్షణము.

కనుకనే 'శ్రోతవ్యో మస్తవ్యో నిదిధ్యాసితవ్యః' అను వాక్యమున, మనన నిదిధ్యాసములతో గూడిన వేదాంతవాక్య విచార రూప మగు శ్రవణమునందు (మానస వృత్తి, క్రియ అగుటచే) విధి, ఉపపన్న మగుచున్నది. జ్ఞానమైనచో, విధి, ఉపపన్నము కాదు (న జ్ఞానే విధిః 1). ఇచ్చ లేకపోయినను, ప్రమాణభూతము లగు ఇంద్రియములకు, విషయమునకు సన్నికర్ష కలిగినపుడు జ్ఞానము కలుగును. జ్ఞానము, అజ్ఞాననివర్తకము. క్రియారూపక మగు వృత్తి, ఇచ్చవలననే, కలుగును. కనుక, ఈ నామబ్రహ్మ ధ్యాసలు విధిగోచరములు. 'శ్రోతవ్యః' అనుచోట, 'శ్రవణ'మను పేరు గల వేదాంతవాక్యవిచారము మానసవృత్తి, క్రియ అగుట చేతనే శ్రవణవిధి అను వ్యవహారము కుదురుచున్నది. అట్లు కాక ఆ శ్రవణము జ్ఞానరూపమే అగుచో, విధ్యాభాస మగునే గాని, విధి కానేరదు. క్రియయందు విధిగాని, జ్ఞానమునందు విధి కుదరదు అని పర్యవసానము. మనన, నిదిధ్యాసములతో గూడిన శ్రవణ మను పేరు గల వేదాంతవాక్య విచారమునందు మానసక్రియ అగుటచేతనే, విధి ఉపపన్న మగుచున్నది.

'శ్రవణ'మనగా, తర్కరూపము. ఆ తర్కము, దృక్ దృశ్య

అన్వయవ్యతిరేకము, సాక్షి సాక్ష్య అన్వయవ్యతిరేకము, ఆగమాయి తదవధి అన్వయవ్యతిరేకము, దుఃఖి పరమప్రేమాస్పద అన్వయవ్యతిరేకము అని నాలుగు విధములు. అనువృత్త వ్యావృత్త అన్వయవ్యతిరేక మను అయిదవ తర్కము కూడ, గలదు. ఇది, బ్రహ్మత్వైక్యపర వేదాంతానుగ్రాహక చతుర్లక్షణీ శారీరకమీమాంసాప్రతిపాదిత తర్కములకు అన్నింటికి ఉప లక్షణము అని ప్రామాణికులు అందురు. విస్తరమైతే, 'వేదాంత కల్పలతిక' యందు చూడదగినది.

ఇచట, సంగ్రహముగా తర్కస్వరూపము చెప్పబడుచున్నది. తత్త్వమస్యాదివాక్యము బ్రహ్మత్వైక్యపరము శాకపోయినచో, అపుడు, ఉపక్రమోపసంహారాదులచే అద్వైత బ్రహ్మబోధకమై ఉండెడిది కాదు. ఈ మొదలైన తర్కము శ్రవణము. వాక్యజన్య జ్ఞానము పరోక్షనిశ్చయ సంపాదక తర్కము. నిదిధ్యాసనము, అపరోక్షనిశ్చయత్వ సంపాదక తర్కము. దృక్దృశ్యాన్వయ వ్యతిరేక మనగా, దృగ్రూపమగు ఆత్మయందు దృశ్యములకు తాదాత్మ్యము. దృక్యందు కల్పితత్వమును దృశ్యములకు కల్పితత్వమును తెలియజేయుటవలన, వ్యతిరేకము. అనగా, దృశ్యాభావము సిద్ధించుచున్నది. అటులనే, సాక్షియందు సాక్ష్యములగు తద్వృత్తులకు తాదాత్మ్యముచే కల్పితత్వము, సాక్ష్యభావము సాక్షి, సాక్ష్య అన్వయవ్యతిరేకము. ఉత్పత్తి వినాశములు గల పదార్థములు కొంతకాలమే ఉండి పోవునవి గనుక, ఆ పదార్థములకు అధిష్ఠానమగు ఆత్మ, అవధిభూతము. ఇది, ఆగమాపాయి తదవధి అన్వయవ్యతిరేకము. పరమ ప్రేమా స్పదమగు ఆత్మయందు 'అహం దుఃఖి' అని దుఃఖతాదాత్మ్యము

అన్వయము. అది కల్పిత అహంకారగతము, ఆత్మయందు దుఃఖము లేకపోవుట, దుఃఖి పరమప్రేమాస్పద అన్వయవ్యతిరేకము. ఇదికాక, పుష్పమాలయందు దారము అనువృత్తము, పుష్పములు వ్యావృత్తములు. అట్లే, సద్రూపమగు ఆత్మయందు ఘట పటాదులు వ్యావృత్తములు, సద్రూపమగు ఆత్మ, అనువృత్తము. అనువృత్తమగు సూత్రము వ్యావృత్తములైన పుష్పములకంటె భిన్నమగు రీతిగా, వ్యావృత్తములగు ఘట, పటాదులకంటె అనువృత్తమగు సద్రూపమైన ఆత్మ, భిన్నము. ఇది అనువృత్త వ్యావృత్తాన్వయ వ్యతిరేకము, అనువృత్తము నందు వ్యావృత్తములు కల్పితములు, లేవు.

సిద్ధాంత బిందుః

తదేవం సుషుప్త్యవస్థాయాం అస్తి ఆనందభోగః, తద్బోధాచ, సుషుప్త్యభిమానీ ప్రాజ్ఞః ఇత్యుచ్యతే। ప్రకర్షేణ అజ్ఞత్వాత్ తదానీం విశేషావచ్ఛేదాభావేన ప్రకృష్టజ్ఞత్వాద్వా। తదా చ అస్త్రాకరణస్య లయేఽపి తత్సంస్కారేణ అవచ్ఛేదాత్ న జీవాభావప్రసంగః। న వా సర్వజ్ఞాపత్తిః।

ఈశాభేదప్రతిపాదనం చ శరీరేంద్రియాద్యభిమాన రహితత్వేన ఉపచారాత్। తత్సంస్కారస్య చ నిమిత్తకారణత్వేన సాక్ష్యాశ్రిత కార్యోపాదానకోటా అప్రవేశాత్, న తద్బోధేఽపి సాక్షిభేదః।

జాగరణే తు అస్త్రాకరణస్య ప్రమాత్రాశ్రిత కార్యోపాదాన కోటా ప్రవేశాత్ తద్బోధేన ప్రమాతృభేద ఏవ। సాక్షిణ ఏవ చ అధికోపాధివిశిష్టస్య ప్రమాతృత్వాత్ న అనుసంధానానుపపత్తిరితి।

శ్లో॥ మాతృమానప్రభేదేఽపి ప్రతిదేహం న భిద్యతే।
సాక్షీ బాహ్యార్థవత్ యస్మాత్ స ఆత్మేత్యుచ్యతే తతః॥

శ్లో॥ వ్యభిచారో మిథో యద్వత్ ప్రమాత్రాదేః స్వసాక్షికః।
సర్వమాత్రాద్యభావార్థసాక్షిత్వాత్ న తథాఽఽత్మనః॥

ఇతి వార్తికకారపాదైః వ్యవహారదశాయామపి సాక్షిభేద
నిరాకరణాత్ సుషుప్తి తద్భేదకల్పనం కేషాంచిత్ వ్యామోహ ఏవ
ఇతి అవధేయమ్।

భావదీపిక

కావున, ఈవిధముగా సుషుప్తివస్థయందు సుఖానుభవము
కలదు. ఆ సుఖమును అనుభవించువాడు సుషుప్త్యవస్థాభిమాని,
ప్రాజ్ఞుడని వ్యవహరింపబడును. ప్ర-ప్రకర్షణ అజ్ఞః। సుషుప్తి
సమయమున, ఘట పటాది విశేషజ్ఞానము లేనివాడు. లేదా,
ప్రకర్షణ జ్ఞః ప్రజ్ఞః. ప్రజ్ఞ ఏవ ప్రాజ్ఞః, స్వాధీ అత్'। ప్రకృష్ట
జ్ఞానము కలవాడు. దుఃఖమునకు కారణమగు విశేషజ్ఞానము (ఘట,
పటాది జ్ఞానము) లేకపోవుటవలన, 'ప్రాజ్ఞ' వ్యవహారము.
సుషుప్తియందు అంతఃకరణము లయము చెందినను, ఆ అంతః
కరణసంస్కారములు (అంతఃకరణముయొక్క సూక్ష్మావస్థ)
ఉండుటవలన, జీవుడు లేకపోవుట అను ప్రసక్తి లేదు.
ఈశ్వరునితో, 'సతా సౌమ్య తదా సంపన్నో భవతి' అను శ్రుతిచే
పరమాత్మతో ఏకమైనను, సర్వజ్ఞత్వము జీవునకు లేదు. 'ప్రజాః
అహరహః బ్రహ్మ గచ్ఛంతి' అను ఈశ్వరాభేదప్రతిపాదనము
శరీరేంద్రియాభిమానము లేకపోవుటచేత ఈశ్వరసాధర్మ్యముచే

ఈశ్వరవ్యవహారము జౌపచారికము (గౌణము). ముఖ్య ధర్మము కాదు.

అంతఃకరణ సంస్కారములు స్మృతికి కారణమైనవి, నిమిత్త కారణములై నందున, స్మృతికార్యోపాదానకోటిలో. (అవిద్య యందు) ప్రవేశించనందువలన, సంస్కారభేదము ఉన్నను, సాక్షిభేదము లేదు. జాగరణమునందైతే, అంతఃకరణము ప్రమాతను ఆశ్రయించిన కార్యోపాదానకోటిలో చేరినందున, సంస్కారభేదముచేత ప్రమాత్మభేదమే అంగీకరింపబడును. సాక్షియే, వృత్తితో గూడిన మనోవచ్ఛిన్నచిద్రూపుడై ప్రమాత్మత్వము కలిగియున్నందువలన, పూర్వాపర ప్రతిసంధానమునకు, అవస్థాత్రయ ప్రతిసంధానమునకు అనుపపత్తి లేదు.

పూజ్యులగు వార్తీకకారులు వ్యవహారదశయందే సాక్షి భేదమును నిరాకరించినారు. ప్రతి శరీరమున, ప్రమాత, ప్రమాణ భేదము ఉన్నను, బాహ్యార్థములకు వలె, సాక్షియగు ఆత్మకు భేదము లేదు. ప్రమాతలకు ఒకరు ఉన్నపుడు, మఱియొకరు లేక పోవుట ఆత్మసాక్షికము. సర్వప్రమాతలను, పరిమాణములను వారు లేకపోవుటను పరికాశింపజేయు ఆత్మకు (సాక్షికి) భేదము లేదని చెప్పి ఉన్నారు.

ఇట్లు కాగా, కొందఱు సుషుప్తియందు సాక్షిభేదమును కల్పించుట వ్యామోహ మనియే తెలియవలయును.

సిద్ధాంత బిందుః

నను, దుఃఖ మహా మస్వాప్నమితి కస్యచిత్ కదాచిత్

పరామర్శాత్ సుషుప్తా దుఃఖానుభవోఽపి అస్తు। న తదానీం దుఃఖ సామగ్రి విరహేణ తదభావాత్। సుఖస్య చ ఆత్మస్వరూపత్వేన నిత్యత్వాత్। శయ్యాదేః అసమీచినత్వేన చ దుఃఖమితి ఉపచారాత్। దుఃఖమ్ అహ మస్వాప్నమితి పృత్యయోపపత్తిః।

అథ వా, అవస్థాత్రయస్యాపి త్రైవిధ్యాజ్ఞేకారాత్ సుషుప్తా వపి దుఃఖ ముపపద్యతే। తథా హి। పరమాజ్ఞానం జాగ్రజ్జాగ్రత్। శుక్తిరజతాది విభ్రమః జాగ్రత్స్వప్నః। శ్రమాదినా స్తబ్ధభావః జాగ్రత్సుషుప్తిః। ఏవం స్వప్నే మంత్రాదిపాఠ్యైః స్వప్న జాగ్రత్। స్వప్నేఽపి స్వప్నో మయా దృష్టః ఇతి బుద్ధిః స్వప్న స్వప్నః। జాగ్రద్దశాయాం కథయితుం న శక్యతే స్వప్నావస్థాయాం చ యత్కించ దనుభూయతే స్వప్న సుషుప్తిః। ఏవం సుషుప్త్యవస్థాయామపి సాత్త్వికీ యా సుఖాకారా వృత్తిః సా సుషుప్తిజాగ్రత్। తదనంతరం సుఖ మహ మస్వాప్నమితి పరామర్శః। తత్రైవ యా రాజసి వృత్తిః సా సుషుప్తిస్వప్నః। తదనంతరమేవ దుఃఖ మహ మస్వాప్నమ్ ఇతి పరామర్శోపపత్తిః। తత్రైవ యా తామసి వృత్తిః సా సుషుప్తిసుషుప్తిః। తదనంతరం గాఢం మూఢోఽహ మస్వాప్న మితి పరామర్శః। యథా చ ఏతత్ తథా వాసిష్ఠవార్తకామృతాదౌ స్పష్టమ్।

భా వ దీ పి క

ఓయీ! 'నేను దుఃఖముతో నిద్రపోయితిని' అని ఒకానొకనికి ఒకానొకప్పుడు జాగ్రత్కాలములో పరామర్శ (స్మరణ) కలదు

గనుక, సుషుప్తిదశయందు దుఃఖానుభవము గూడ, ఉండునా? అట్లు కాదు. అప్పుడు, దుఃఖమునకు కారణ సముదాయము లేనందున, సుషుప్తిలో దుఃఖము జనించదు. సుఖమైనచో, ఆత్మ స్వరూపమే గనుక, ఆత్మ, నిత్య మగుటచే ఆ సుఖము గూడ నిత్యమగుటవలన, సుషుప్తియందు సుఖమునకు కారణసామగ్రి యొక్క అపేక్ష లేదు. అయితే, 'ఈ రోజు నిద్ర బాగా పట్టలేదు, దుఃఖముతోనే గడచినది' అను ప్రత్యయము సుషుప్తియందు దుఃఖానుభవము వలన కాదు. మఱేమనగా, జాగ్రత్కాలమునందు శరీరాదులు సరిగా లేనందున, 'దుఃఖసాధన శయ్య యందు పడుంటిని' అనియే, ఆ దుఃఖ శబ్దార్థము. శయ్యయందు అసమీచీనత్వము దుఃఖముగా ఉపచారముచే వ్యవహరింపబడినది.

అథవా, మతియొకవిధముగా సమాధానము చెప్పుచున్నాము. జాగ్రత్, స్వప్న, సుషుప్త్యవస్థాత్రయమునకు గూడ, ప్రత్యేకము తైర్విధ్యమును అంగీకరించుటవలన, సుషుప్తియందు గూడ, దుఃఖము ఉపపన్న మగుచున్నది. ఈ విషయమే, ఉపసాదింప బడుచున్నది. ఇంద్రియాదులచేత (ప్రత్యక్షాది ప్రమాణముల చేత) కలుగు యథార్థ జ్ఞానము 'ఇది ఘటము' అను మొదలైనది 'జాగ్రత్ జాగ్రత్' అగును. జాగ్రదవస్థయందే, శక్తియందు రజతాది భ్రాంతి 'జాగ్రత్స్వప్నము'. శ్రమాదులచే స్తబ్ధిభావము ('నేను' అను అహమాకారవృత్తి దక్క, ఇతర వృత్తులు లేక పోవుట) 'జాగ్రత్సుషుప్తి' అగును. ఇట్లే, స్వప్నమునందు కొందఱికి (సుకృతము చేసినవారికి) మంత్రోపదేశము (సాక్షాత్కారము) లభించును. అది, 'స్వప్నజాగ్రత్తు' అగును.

స్వప్నములో గూడ, మఱియొక స్వప్నము చూడబడినదను బుద్ధి, 'స్వప్న స్వప్నము'. 'స్వప్నావస్థలో ఏదియో, నాచేత అనుభవించబడినది, కాని, 'ఇది' అని జాగ్రద్దశలో నేను చెప్పలేకున్నాను' అనునది 'స్వప్న సుషుప్తి'. ఇదేవిధముగా, సుషుప్తి దశయందును, సాత్త్విక సుఖాకారవృత్తి, 'సుషుప్తి జాగ్రత్తు' అగును. ఆ సుషుప్తి తరువాతనే, 'హాయిగా నిద్రపోయితి'నను పరామర్శ (స్మరణము) జాగ్రత్కాలమున, కలుగును. అట్లే, సుఖాకార రాజస వృత్తి సుషుప్తి స్వప్నము. దీని తరువాతనే, ఈ రోజు దుఃఖముతో (కలతతో) నిద్రపోయితి నను పరామర్శ, జాగ్రత్కాలమున, కలుగును. ఆ సుషుప్తి యందే, తామసవృత్తి, 'సుషుప్తి సుషుప్తి'. దానితరువాత, ఈవేళ, నేను గాఢనిద్ర పోయితిని, ఏమియు, తెలియలేదు' అను పరామర్శ కలుగును.

ఈవిధముగా జాగ్రదాది అవస్థలందు ప్రత్యేకము మూడు అవస్థలు కలవు. ఈ విషయము వాసిష్ఠరామాయణమునందును, 'వార్తీకామృతము' మొదలగు గ్రంథములందును విస్పష్టము.

సిద్ధాంత విస్తరము

ఏవం అధ్యాత్మం విశ్వః, అధిభూతం విరాట్, అధిదైవం విష్ణుః। అధ్యాత్మం జాగ్రత్, అధిదైవం పాలనం, అధిభూతం సత్త్వగుణః, ఏవం అధ్యాత్మం జైజనః, అధిభూతం హిరణ్యగర్భః, అధిదైవం బ్రహ్మ। అధ్యాత్మం స్వప్నః, అధిదైవం సృష్టిః, అధిభూతం రజోగుణః, ఏవం అధ్యాత్మం ప్రాణః అధిభూతం అవ్యాకృతం అధిదైవం రుద్రః। అధ్యాత్మం సుషుప్తిః,

అధిదైవం ప్రలయః అధిభూతం తమోగుణః। ఏవం అధ్యాత్మ
అధిభూత అధిదైవానాం ఏకత్వాత్ ప్రణవావయవత్రయ
సహితానాం ఉపహితానాం ఉపాసనయా హిరణ్యగర్భలోకప్రాప్తిః।
అస్త్రకరణశుద్ధిద్వారా క్రమము క్తిశ్చ। ఏతత్సర్వోపాధినిరాకరణేన
సాక్షిచైతన్యమాత్రజ్ఞానేన తు సాక్షాదేవ మోక్షః ఇతి। తదేవం
త్రయాణామపి అవస్థాత్రయ సహితానాంవిశ్వ తైజస ప్రాజ్ఞానాం
అవిద్యాత్మకత్వాత్ దృశ్యత్వేన చ మిథ్యాత్వాత్ అనుప
హితః కేవలః సాక్షీ తురీయాఖ్యః అహమస్మి ఇత్యర్థః। ఏవం
వ్యవహారతః సర్వవ్యవస్థోపపత్తిః పరమార్థతః కస్యో అపి
వ్యవస్థాయాః అభావాత్ న కాఽపి అనుపపత్తిః। విస్తరేణ చ
ఏతత్ ప్రపఞ్చితం అస్మాభిః వేదాంతకల్పలలికాయా మితి
ఉపరమ్యతే॥ ౮॥

భావదీపిక

ఇదేవిధముగా, అధ్యాత్మ, అధిదైవ, అధిభూత, విభాగముతో
విశ్వ, తైజస, ప్రాజ్ఞ వ్యష్టి జీవరూపములు, అన్యాయకృతాది విరాట్,
హిరణ్యగర్భ, రుద్రాది అవ్యాకృత సమష్టి జీవరూపములు,
ప్రణవావయవములైన అకార, ఉకార, మకారములతో ఐక్యోపాసన
చేత హిరణ్యగర్భలోకప్రాప్తి, అంతఃకరణశుద్ధిద్వారా క్రమ
ముక్తియు కలుగుచున్నవి. సర్వోపాధినిరాకరణము చేసి సాక్షి
చైతన్యమాత్రజ్ఞానముతో సాక్షాత్తుగానే, మోక్షము లభించును.
వివరణ ఇవ్వబడుచున్నది.

అధ్యాత్మము, స్థూల శరీరమును అభిమానించుకొని ఉన్నవాడు
విశ్వడు. అధిభూతము స్థూల భూతములను అభిమానించుకొని

ఉన్నవాడు విరాట్. అధిదైవము స్థూల వ్యష్టి సమష్టి అభిమాని దేవతారూపము విష్ణువు. అధ్యాత్మము జాగ్రత్తు, అధిదైవము పాలనము, అధిభూతము సత్త్వగుణము. ఇట్లే, అధ్యాత్మము తైజసుడు, అధిభూతము హిరణ్యగర్భుడు, అధిదైవము బ్రహ్మ. అధ్యాత్మము స్వప్నము, అధిదైవము సృష్టి, అధిభూతము రజోగుణము. ఇట్లే, అధ్యాత్మము ప్రాజ్ఞుడు, అధిభూతము అవ్యాకృతము, అధిదైవము రుద్రుడు, అధ్యాత్మము సుషుప్తి, అధిదైవము ప్రళయము, అధిభూతము తమోగుణము.

ఈ విధముగా అవస్థాత్రయముతో గూడిన విశ్వ, తైజస, ప్రాజ్ఞలు, అవిద్యాత్మకులు, అవిద్యాదశలోనివారగుట వలన, దృశ్యత్వహేతువుచే మిథ్యాత్వము కలవారు. ఉపాధిరహితమగు కేవల సాక్షి, తురీయ ఆత్మస్వరూపుడను నేను అయి ఉన్నానని అర్థము. ఈ విధముగా వ్యవహారదశలో సర్వ వ్యవహారములకు ఉపపత్తి ఉండుటవలన, వ్యవస్థకు భంగము లేదు. పరమార్థమున, అవిద్యయే, లేదు గనుక, అవిద్యాదశలోని అవస్థాత్రయము లేదు. కావున, పరమార్థస్వరూపమునందు ఏ వ్యవస్థయును, లేదు కావున, ఆత్మైకత్వదర్శనమునందు, అనుపత్తి ఏదియు లేదు. ఈ విషయము 'వేదాంతకల్పలతా' యను గ్రంథమునందు మాచే విస్తరముగా వివరింపబడినదని ఇంతటితో విరమింపబడుచున్నది. ||౮||

‘దశశ్లోకి’ యందలి అష్టమ శ్లోకమునకు

భావదీపికాఖ్య

ఆంధ్ర వివరణము సమాప్తము.



శ్లో. ౯ అపి వ్యాపకత్వాత్ హితత్వప్రయోగాత్....

సిద్ధాంత బిందుః

నను, జాగ్రత్ స్వప్న సుషుప్త్యవస్థానహితానాం త్రయాణామపి తదభిమానినాం మిథ్యాత్వాత్ తత్సాక్షిణోఽపి మిథ్యాత్వం స్యాత్, అవిశేషాత్ ఇత్యాశక్య విశేషాభిదానేన సాక్షిణః సత్యత్వ మాహ ।

శ్లో॥ అపి వ్యాపకత్వాత్ హితత్వ ప్రయోగాత్

స్వతఃసిద్ధభావాత్ అనన్యాశ్రయత్వాత్ ।

జగత్తుచ్చ మేతత్ సమస్తం తదన్యత్

తదేకోఽవశిష్టః శివః కేవలోఽహమ్ ॥౯॥

న దృష్టేః ద్రష్టారం పశ్యేః ఇతి సాక్షిణం ప్రకృత్య 'అతోఽన్యదార్తమ్' ఇతి శ్రుతేః సాక్షిణః అన్యత్సాక్ష్యం సర్వం జగత్ తుచ్చమ్ । న తు సాక్షీ బాధావధిత్వాత్, భ్రమాధిష్ఠానతయా జ్ఞాతత్వాచ్చ, తద్బాధగ్రాహకభావాచ్చ ఇత్యాది అనుక్త సముచ్చయార్థః అపి శబ్దః । అథ 'యదల్పం తన్మధ్యమ్' ఇతి శ్రుతేః పరిచ్ఛిన్నత్వ తుచ్చత్వయోః సమవ్యాప్తత్వాత్ పరిచ్ఛిన్నత్వ తుచ్చత్వ నివృత్తిరిత్యాహ । వ్యాపకత్వాదితి ।

భావదీపిక

ఓయీ : జాగ్రత్స్వప్న సుషుప్త్యవస్థలతో కూడుకొనిన తదభిమానులగు విశ్వ, త్రైజన, ప్రాజ్ఞులకు మువ్వరికి మిథ్యాత్వము వలన, వారిని వారి అవస్థలను భాసింపజేయు సాక్షికి గూడ,

మిథ్యాత్వము వచ్చును గదా ! మిథ్యాత్వమునకు ప్రయోజకమగు అవిద్యకత్వము సాక్షియందు గూడ, సమానమే కదా ! అని ఆశంకించి, విశేషమును తెలుపుటచే సాక్షికి సత్యత్వమును 'అపి వ్యాపకత్వాత్' అను శ్లోకముచేత చెప్పుచున్నారు.

ఇచట, 'అపి'శబ్దము అనుక్తసముచ్చాయకము. శ్లోకములో చెప్పని హేతువులను గూడ, చేర్చుకొనవలెనని సూచించును. ముందు, శ్రుతిప్రమాణము ఉదాహరింపబడుచున్నది. 'నదృష్టే ర్దృష్టాంతం పశ్యేః' దృష్టికి ద్రష్టయగు నిత్య దృగ్రూపుడైన సాక్షిని చూడలేవు అని సాక్షిని ప్రకృతముగా జేసికొని, 'అతోఽన్యదార్తమ్' ఈ సాక్షికంటె భిన్నమైనది నశించునది, అను శ్రుతివలన, సాక్షికంటె అన్యమగు సాక్ష్యము సాక్షిచే భాసించు సర్వజగత్తు, తుచ్ఛము (మిథ్య). సాక్షి, మిథ్యాభూతుడు కాదు, సత్యమైనవాడు అని తెలియుచున్నది. సాక్షిసత్యత్వమున, యుక్తి చెప్పబడుచున్నది. ప్రపంచబాధకు అవధిభూతుడై మిగిలి ఉన్నవాడగుటచేతను, జగత్తుయొక్క భ్రమకు అధిష్ఠానముగా తెలియదగినవాడగుటచేతను (తేలిసికొనదగినవాడగుటచేతను) బాధ, భ్రమల సిద్ధి కొఱకు ప్రకాశకుడగు సాక్షిని సత్యముగా అంగీకరించవలెను. మఱియు, సాక్షియొక్క బాధను గ్రహించు వాడు లేకపోవుటవలనను, సాక్షికి సత్యత్వము సిద్ధించుచున్నది. 'అథ యదల్పం తస్మాద్భమ్' అను శ్రుతివలన, పరిచ్ఛిన్నమగు వస్తువు నశించును అను శ్రుతివలన, 'యత్ర యత్ర పరిచ్ఛిన్నత్వం తత్ర తత్ర తుచ్ఛత్వమ్' సమవ్యాప్తములగుటచే సాక్షియందు, వ్యాపకత్వము వలన, పరిచ్ఛిన్నత్వము లేదు, తుచ్ఛత్వము

(మిథ్యాత్వము, వినాశిత్వము) లేదని చెప్పుచున్నారు.

సిద్ధాంత బిందుః

సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మేతి సర్వాత్మత్వోపదేశేన దేశకాల
అపరిచ్ఛిన్నత్వాత్ ఆకాశాదీనాం చ దేశకాలపరిచ్ఛిన్నత్వేఽపి
ఆపేక్షికమహత్త్వేన వ్యాపకత్వోపచారాత్ ।

నను, సర్వవ్యాపకత్వేన నిత్యత్వాత్ భావరూపత్వాచ్చ
ఆత్మా న దుఃఖనివృత్తిరూపః, నాపి సుఖరూపః । సుఖస్య
అనిత్యత్వేన నిత్య ఆత్మస్వరూప్యానుపపత్తేః । తథా చ ఆత్మ
స్వరూపో మోక్షః అపురుషార్థ ఏవ ఇత్యాశంక్య నేత్యాహ । హితత్వ
ప్రయోగాదితి । హితత్వం పురుషార్థమ్ । ‘తదేతత్ ప్రేయః
పుత్రాత్, ప్రేయో విత్తాత్, ప్రేయో అన్యస్మాత్ సర్వస్మాత్,
అన్తరతరం యదయమాత్మా’ ఇతి । ‘యో వై భూమా తత్సుఖమ్’
‘ఏష పరమానందః’, ‘ఏష హ్యేవ ఆనందయాతి’, ‘విజ్ఞాన మానందం
బ్రహ్మ’ ఇత్యాదిభిః శ్రుతిభిః తస్య పరమానందరూపత్వోపదేశాత్ ।

భావదీపిక

‘సర్వం ఖల్విదం బ్రహ్మ’ అను శ్రుతి, బ్రహ్మకు
సర్వాత్మత్వమును ఉపదేశించుటచేత బ్రహ్మ (ఆత్మ), దేశ, కాల
పరిచ్ఛేదము లేనిది. అనగా, సర్వదేశములందు, సర్వకాలము
లందును, ఉండునది. ఆకాశదులు దేశ, కాలపరిచ్ఛేదము లేనివని
కొందఱు, భావించినను, ‘ఆకాశవత్ సర్వగతశ్చ నిత్యః’
మొదలగు శ్రుతులందు వ్యాపకత్వమును వ్యవహరించినను,
ఆ ఆకాశదులకు ఆపేక్షిక మహత్త్వముచే వ్యాపకత్వము గౌఠముగా

వ్యవహరించబడినదే గాని, వాస్తవముగా ఆకాశదులు కూడ, దేశ, కాల పరిచ్ఛిన్నములే అయి ఉన్నవి. కనుక, ఆత్మవస్తువు, ఒక్కటియే, సర్వవ్యాపకమైనది. ఓయీ! ఆత్మ, సర్వవ్యాపకమగుటచే నిత్యమని చెప్పుచున్నావు. అది, భావరూపము (భావపదార్థము), దుఃఖనివృత్తిరూపము (అభావము) కాదు. అట్లే, ఆత్మ, సుఖరూపము కూడ, కాదు. సుఖము అనిత్యముగా లోకప్రసిద్ధము. అది, నిత్య ఆత్మస్వరూపము కాదు. మీరు మోక్షము ఆత్మస్వరూపమని అనుచున్నారు. పురుషార్థము దుఃఖనివృత్తి, సుఖములే కదా! ఆత్మ, దుఃఖనివృత్తి, సుఖరూపము కానపుడు, ఆత్మస్వరూపమగు మోక్షము పురుషార్థమే కాదు. అనగా, ఎవ్వరును కోరుకొనరు అని ఆశంకించి, అట్లు కాదు 'హితత్వ ప్రయోగాత్' అని చెప్పుచున్నారు. హితత్వము అనగా, పురుషార్థత్వము. ఈ ఆత్మ, పుత్రునికంటె ప్రేమాస్పదమైనది, ప్రేయతమమైనది. అపరిచ్ఛిన్నమైన ఏ భూమి (బ్రహ్మ)కలదో, సుఖస్వరూపమైనది. ఇది, పరమానందస్వరూపము. ఈ బ్రహ్మయే, ప్రాణులకు ఆనందమును కూర్చును. బ్రహ్మ, విజ్ఞానస్వరూపము, ఆనందస్వరూపము అను శ్రుతులచే ఆత్మ; శ్రుతులయందు పరమానందస్వరూపముగా ఉపదేశింపబడెను.

సిద్ధాంతవిస్తరము

తస్య చ నిత్యత్వేఽపి లోకే ధర్మజన్య తదన్తఃకరణవృత్తి వ్యజ్ఞతయా తదుత్పత్తివినాశోపచారః । అజ్ఞానవ్యవహితస్య చ తస్య అప్రాప్తస్యైవ జ్ఞానమాత్రాత్ । అవిద్యానివృత్త్యా ప్రాప్తిరివ

భవతీతి తదుద్దేశేన ముముక్షుప్రవృత్తుపపత్తిః । అధ్యస్తస్య
ప్రపచ్ఛస్య దుఃఖరూపస్య అధిష్ఠానత్వాత్ స ఏవ అభావ ఇతి
దుఃఖాభావరూపత్వేనాపి తస్య పురుషార్థతా ।

నను, మోక్షే సుఖం సంవేద్యతే వా, న వా? నాద్యః । తదాసీం
దేహింద్రియాద్యభావేన తద్వ్యజ్ఞాకాభావాత్ । వ్యజ్ఞాకాభావేఽపి
తత్సంవేదనాభ్యుపగమే సంసారదశాయామపి తథా ప్రసజ్ఞాత్ ।
న ద్వితీయః । అపురుషార్థతాపత్తిః । జ్ఞాయమానస్యైవ తస్య
పురుషార్థత్వాత్ । అత ఏవ శర్కరా తద్భోజినోరివ వైష్ణవం
మన్యానాం ఉగ్రార ఇతి చేత్, నేత్యాహ । స్వతస్సిద్ధభావాదితి ।
స్వప్రకాశజ్ఞానరూపత్వాదిత్యర్థః ।

భావదీపిక

ఆత్మ, సుఖస్వరూపము, నిత్యము అయినను, లోకము
నందు పుణ్యము వలన, కలిగిన అంతఃకరణవృత్తిచే ఆ స్వరూప
సుఖము అభివ్యక్త మగుటవలన, అభివ్యంజకమగు అంతఃకరణ
వృత్తియొక్క ఉత్పత్తిచే అభివ్యక్తమగు (అభివ్యక్తమగు) ఆత్మ
స్వరూప సుఖముయొక్క ఉత్పత్తివ్యవహారము. ఇట్లే, పుణ్యాధీన
మైన అంతఃకరణవృత్తియొక్క నాశముచే ఆత్మసుఖమునందు
వినాశవ్యవహారము జెపచారికము. ఆత్మస్వరూపసుఖము ప్రాప్తమై
యున్నను, అజ్ఞాన మను ఆవరణవలన, వ్యవహితమైనందున,
అప్రాప్తమువంటిది కాగా, కేవల జ్ఞానముచేత అవిద్యానివృత్తి
వలన, పొందబడినట్లు అగుచున్నది. కావున, ముముక్షుజనము
నకు మోక్షమును ఉద్దేశించి, ప్రవృత్తి, ఉపపన్న మగుచున్నది.

ఇట్లే, ఆత్మయందు, అధ్యస్తమగు ప్రపంచము దుఃఖరూపము గనుక, దానికి అధిష్ఠానమగు పరమానందస్వరూప ఆత్మ, ప్రపంచభావ, దుఃఖభావరూపు డగుచున్నాడు. అందుచేత ఆత్మ, దుఃఖభావరూపముచే గూడ, పురుషార్థ మగుచున్నాడు.

ఓయీ : మోక్షమునందు సుఖము అనుభవించబడునా, లేదా, మొదటి పక్షము యుక్తము కాదు. అపుడు, శరీరము, ఇంద్రియములు లేవు గనుక, సుఖానుభవమునకు వ్యంజ్యకములు లేవు. వ్యంజకము లేకపోయినను, సుఖానుభవమును అంగీకరించినచో, సంసారదశయందు (విద్య లేకపోయినను), మోక్ష ప్రసంగము కలుగును. మోక్షమునందు సుఖము అనుభవించబడదను రెండవ పక్షమునందు, ఆ అజ్ఞాయమానమైన సుఖము పురుషార్థమే కాదు. జ్ఞాయమానమైన సుఖమే, పురుషార్థము. కనుకనే, శర్కర, తద్భోక్త లకు వలె అని వైష్ణవులమని అనుకొను వారు పలుకుచుందురు. శర్కర (పంచదార) మధురస్వరూపమే గాని, దానికి సుఖము తెలియదు. సకల కళ్యాణగుణవిశిష్టుడగు విష్ణువు, నాచేత సేవింపబడువాడని సేవించునట్టి భక్తునకే, మోక్షము (బ్రహ్మభావము), మోక్షము కాదు అని అనినచో, అట్లు కాదు. 'స్వతఃసిద్ధభావాత్' ఆనందస్వరూపుడే గాక, స్వప్రకాశ జ్ఞాన స్వరూపుడు గూడ, అగుటవలన, స్వరూపప్రకాశముతో ఆనందానుభవము ఉండుటచే బ్రహ్మభావము, మోక్షము అగుచున్నది.

సిద్ధాంతవిస్తరః

యద్యపి సంసారదశాయాం అవిద్యావృతస్వరూపత్వాత్

ఆత్మా పరమాన్దరూపతయా న ప్రథతి । తథాపి తత్త్వవిద్యయా
 అవిద్యానివృత్తై స్వప్రకాశతయా స్వయమేవ పరమాన్దతయా
 ప్రకాశత ఇతి న వ్యజ్ఞాకాపేక్షా । నను, సుఖస్య స్వప్రకాశజ్ఞాన
 రూపత్వేపి న ఆత్మరూపతా । జ్ఞానస్య ధాత్వర్థరూపతయా
 క్రియాత్వేన సాశ్రయత్వాత్ । జానామీతి వ్రతీతిః । జ్ఞానం
 అహమస్మితి అప్రతీతేశ్చ ।

తథా చ, కథం అద్వైతవాదః? ఇత్యాశంక్య, నేత్యాహ ।
 అనన్యాశ్రయత్వాదితి । ‘యత్సాక్షా దపరోక్షాద్బ్రహ్మ’,
 ‘అయమాత్మా సర్వాన్తరః’, ‘సత్యం జ్ఞాన మనన్తం బ్రహ్మ’,
 ‘విజ్ఞాన మానన్తం బ్రహ్మ’ ఇతి శ్రుతేః స్వప్రకాశజ్ఞానానన్దరూప ఏవ
 ఆత్మా । అన్తఃకరణాది ఉపాధితాదాత్మ్యాధ్యాసో న చ తద్వృత్తై
 జ్ఞానాధ్యాసాత్ జానామీతి తదాశ్రయత్వప్రతీతిః । ధాత్వర్థత్వం
 ఉత్పత్తి వినాశవత్త్వం చ అన్తఃకరణవృత్తేరేవ ఇతి జ్ఞప్తిరూప
 ముఖ్యజ్ఞానస్య సర్వాధిష్ఠానత్వేన అన్యాశ్రయత్వాభావాత్ న
 ద్వైతాపత్తిః । తేన జ్ఞానసుఖాత్మకః ఆత్మాసత్యః । తద్భిన్నం చ
 సర్వం జగత్ అసత్యమితి సిద్ధమ్ ॥ ౯ ॥

భావదీపిక

విచారించగా, సంసారదశయందు ఆత్మ, అవిద్యావృత్త
 స్వరూపుడు గనుక, ఆత్మయొక్క పరమానందరూపము
 ప్రకాశించదు. అట్లే నను, తత్త్వవిద్యచేత అవిద్యానివృత్తి
 కలుగగా, ఆత్మ, స్వప్రకాశుడు గనుక, ఆప్రకాశముచేతనే, తాను,
 స్వయముగానే (వృత్తియొక్క అపేక్ష లేకయే) పరమానంద

స్వరూపముతో, ప్రకాశించును. కావున, మోక్షదశయందు ఆనందానుభవమునకు వ్యంజక వృత్తియొక్క అపేక్ష లేదు.

ఓయీ! సుఖము స్వప్రకాశజ్ఞానరూపమైనను, ఆత్మ రూపము కాదు. జ్ఞానము 'జ్ఞ అవగమనే' అను ధాతువుయొక్క అర్థ మగుటచే క్రియ అగుటవలన, ఆశ్రయమును అపేక్షించును. లోకమునందు గూడ, 'జానామి' (జ్ఞానమునకు ఆశ్రయుడను) అను ప్రతీతియే, కలదు. 'జ్ఞానం అహమస్మి' నేను జ్ఞానము అగు చున్నాను అనెడి ప్రతీతి లేదు. దీనినిబట్టి, జ్ఞానము, ఆశ్రయము. రెంటిని అనుభవములో అంగీకరించవలసియున్నది. అందువలన, అద్వైతవాదము ఎట్లు కుదురును? అని ఆశంకించి, అట్లు కాదు. అని 'అనన్య శ్రయత్వాత్' అను హేతువును చూపుచున్నారు. బ్రహ్మ, సాక్షాదవరోక్షము. ఈ ఆత్మ, సర్వమునకు ఆంతరము. బ్రహ్మ, సత్యము (త్రికాలాబాధ్యము), జ్ఞానస్వరూపము, దేశ, కాల, వస్తుపరిచ్ఛేదరహితము. బ్రహ్మ, విజ్ఞానస్వరూపము, ఆనంద స్వరూపము అను అర్థము గల శ్రుతులవలన, ఆత్మ, స్వప్రకాశ జ్ఞానానందస్వరూపుడే. ఆ ఆత్మకు అంతఃకరణము అను ఉపాధితో తాదాత్మ్యాధ్యాసచేత అంతఃకరణపరిణాను మగు విషయాకారవృత్తి యందు జ్ఞానము అను వ్యవహారము ఔపచారికముగా చేసి 'జానామి' అంతఃకరణ తాదాత్మ్యవచ్ఛిన్నమైన ఆత్మనగు నేను వృత్తిరూపమైన ఔపచారిక జ్ఞానమునకు ఆశ్రయుడను అని ప్రతీతి కలుగుచున్నది. ఈ వృత్తిరూపజ్ఞానమే, 'జానామి' అనుచోట, 'జ్ఞ' ధాతువునకు అర్థము. ఈ వృత్తిరూప జ్ఞానమునకు ఉత్పత్తి వినాశములు కలవు. చిద్రూపమగు ముఖ్యజ్ఞానమునకు (ఆత్మకు)

సర్వాధిష్ఠానత్వము చేత తానే, సర్వ జగత్తునకు ఆశ్రయము
 అగుచున్నది. ఆత్మకు మణియొక ఆశ్రయము లేదు. అధిష్ఠాన
 మగు ఈ ఆత్మయందు సర్వజగత్తు, అధ్యస్తము గాన, ఆత్మ,
 ఒక్కటే వస్తు వగుటచే జగత్తుచేత ద్వైతముయొక్క ప్రసంగము
 (ద్వైతావత్తి) లేదు. అందుచేత జ్ఞానసుఖాత్మకుడగు ఆత్మ,
 సత్యమైనవాడు. ఆత్మభిన్నమగు సమస్త జగత్తు, అసత్యమని
 సిద్ధించినది. || ౯ ||

‘దశశ్లోకి’ యందలి నవమ శ్లోకమునకు

భావదీపికాఖ్య

అంధ్ర వివరణము స్థూపము.



శ్లో. ౧౦ న చైకం తద్యత్ ద్వితీయం కుతః స్యాత్....

సిద్ధాంత వినుః

నను, సర్వస్య జగతః తుచ్ఛత్వే తన్నిషేధేన ఆత్మతత్త్వ ప్రతిపత్తిః న స్యాత్. న హి శశవిషాణం నిషిధ్యతే క్వచిత్ ప్రమితిం, క్వచిత్ నిషిధ్యతే ఇతి న్యాయాత్. తథా చ, నిషేధ అనుపపత్త్యైవ న జగతః తుచ్ఛత్వమ్ ఇతి నేత్యాహ।

శ్లో॥ న చైకం తదన్యత్ ద్వితీయం కుతః స్యాత్
న వా కేవలత్వం న చాకేవలత్వమ్।
న శూన్యం న చాశూన్య మద్వైతకత్వాత్
కథం సర్వవేదాంతసిద్ధం బ్రవీమి॥ ౧౦

ఏకత్వసంఖ్యాయోగి ఏకత్వమ్। తదపేక్షాబుద్ధిజన్య ద్విత్య సంఖ్యాయోగి ద్వితీయమ్। తతః ఏకాభావే ద్వితీయం కుతః స్యాత్? ద్వితీయం చ తృతీయాదీనానుసి ఉపలక్షణమ్। నను, ఏకమేవాద్వితీయమితి శ్రుత్యా ఏకత్వం ప్రతిపాద్యతే। నే త్యాహ। న వా కేవలత్వమితి। కేవలత్వం ఏకత్వమ్। తస్య అవిద్యకత్వాత్ యది ఆత్మనః ఏకత్వం శ్రుత్యా న ప్రతిపాద్యతే తర్హి, ప్రత్యక్షాది ప్రమాణవశాత్ అనేకత్వమేవ స్యాత్ ఇతి చేత్, నేత్యాహ। నచాకేవలత్వమితి। అకేవలత్వం అనేకత్వమ్। 'నేహ నానాఽస్తి కిచ్చాన', 'ఏకమేవాద్వితీయం బ్రహ్మ', 'అథాత ఆదేశో నేతి నేతి' ఇత్యాది శ్రుతిభ్యః।

భావదీపిక

ఓయీ! ఆత్మవస్తువు ఒక్కటి సత్యము, సమస్తమైన జగత్తు అసత్యము, మిథ్యాభూతము, లేనేలేదు (అసత్) అని పలుకుచున్నావు. జగత్తే, తుచ్చమైనచో, ఆ జగత్తును నిషేధించుట వలన, ఆత్మతత్వజ్ఞానము కలుగనేరదు. శశవిషాణము (కుందేడికొమ్ము) లేదు (శశశృంగం నాస్తి) అని ఎవరును, నిషేధించరు. ఒకచోట, యథార్థజ్ఞానమునకు విషయమైన వస్తువు, ఘటాదులు, మఱియొక ప్రదేశమునందు నిషేధింపబడుచున్నవి. ఇది, న్యాయము. మఱియొకచోట, నిషేధింపబడినను, ఒకచోట నిషేధింపబడు వస్తువు, సత్యమై ఉండవలెను గదా! కనుక, ప్రపంచమే లేనిచో, ప్రపంచనిషేధము కుదరదు. కావున, జగత్తు, అసత్యము కాదు. కావున, ద్వైతమే, తప్పక అంగీకరించవలసి వచ్చుచున్నదని అనినచో, అట్లు కాదు అని 'న చైకమ్' అను శ్లోకముతో చెప్పుచున్నారు.

ఏకమ్- ఏకత్వసంఖ్య గల వస్తువు. న చ=లేదు. ఏకత్వ సంఖ్య, గుణము. దానికి ఆశ్రయము ద్రవ్యము. గుణ, గుణి భావము ఉన్నప్పుడే ఏకమని వ్యవహారము. ఆత్మ, నిర్ధర్మకము. గుణ గుణిభావము లేనిది. ఏకత్వసంఖ్య గూడ, అవిద్యాకల్పిత పదార్థము. ఆత్మయందు అవిద్యాకల్పితమగు ఈ ఏకత్వగుణము లేదు. కనుక, ఆత్మ, ఏకత్వసంఖ్య కలది కాదు. 'తదన్యత్ ద్వితీయమ్'=ఏకముకంటె భిన్నమైనది రెండవది. 'అయమేక, అయమేకః' ఇది ఒక్కటి, ఇది ఒక్కటి అను అపేక్షాబుద్ధిచే ద్విత్య మన్న సంఖ్య జనించును. ద్విత్య సంఖ్య కలది

ద్వితీయము. ఏకత్వసంఖ్యయే కల్పితమైనప్పుడు, ద్విత్వసంఖ్య కలది సత్యముగా ఎచ్చటనుండి వచ్చును? 'రెండు, ఒకటి మూడు' అన్నట్లుగా తృతీయ చతుర్థాదులు గూడ, లేవని ఉప లక్షణముగా తెలిసికొనవలెను.

ఓయీ! 'ఏకమేవాద్వితీయమ్' అను శ్రుతి, ఏకత్వమును ప్రతిపాదించుచున్నది గదా! అనినచో, అట్లు కాదు. 'న వా కేవలత్వమ్' కేవలత్వ మనగా, ఏకత్వము. ఆ ఏకత్వము ఆవిద్యా కల్పితములై నవానిలోనిది, ఆత్మను స్పృశించదు. శ్రుతి, ఆత్మకు ఏకత్వమును ప్రతిపాదించనిచో, ప్రత్యక్షాది ప్రమాణముల వలన, అనేకత్వమును అంగీకరించవలసివచ్చును అనినచో, అట్లు కాదు. 'న చాకేవలత్వమ్' అకేవలత్వ మనగా, అనేకత్వము, న చ = లేదు. 'నేహ నానాన్తి తీక్ష్ణం' ఈ బ్రహ్మయందు ఈషడ్భూత మైనను, భేదము లేదు. ఆత్మభిన్నమగు వస్తువు లేదు. 'ఏక మేవాద్వితీయం బ్రహ్మ' బ్రహ్మ, సజాతీయ, విజాతీయ, స్వగత భేదరహితము. 'అథాత ఆదేశః నేతి నేతి' ఇకమీదట, ఆదేశము. అనగా, అజ్ఞాతార్థజ్ఞాపనము చేయబడుచున్నది. నేతి నేతి = ఇదం న, ఇదం న = ఇది కాదు, ఇది కాదు - ఈ మొదలగు శ్రుతులవలన మూర్తము కాదు, అమూర్తము కాదు.

సి ధ్ధా న్త వి స్తూః

తర్హి, సర్వప్రతిషేధాత్ శూన్యమేవ స్యాత్ ఇతి। నేత్యహ। న శూన్యమితి। 'అసన్నేవ స భవతి, అసద్భ్రహ్మేతి వేద చేత్,

అస్తి బ్రహ్మేతి చేద్ వేద, సంతమేనం తతో విదురితి, 'సత్యం జ్ఞాన మనంతం బ్రహ్మ', 'సదేవ సౌమ్య ఇదమగ్ర ఆసిత్' ఇత్యుపక్రమ్య 'ఇతదాత్మ్య మిదం సర్వమ్, తత్ సత్యం, స ఆత్మా, త త్వమసి' ఇత్యాది శ్రుతిభిః సత్యత్వ ప్రతిపాదనాత్, సర్వభూమాధిష్ఠానత్వాత్ సర్వభాదావధిత్వాచ్చ । తర్హి సత్యత్వ జ్ఞానత్వాది ధర్మవదపి స్యాత్, నేత్యాహ । న చ అశూన్యమితి । ఏకం అద్వితీయ మితి పదద్వయేన సర్వభేదప్రతిషేధేఽపి ఏవకారేణ ధర్మిధర్మభావాది భేదప్రతిషేధాత్, సర్వత్ర హేతుమాహ, అద్వైతకత్వాదితి । ద్విధా ఇతం ద్వితమ్, తస్య భావః ద్వైతమ్, తదుక్తం వార్తికే-

“ద్విధేతం ద్వితమిత్యాహః తద్భావో ద్వైత ముచ్యతే.” ఇతి । న విద్యతే ద్వైతం ద్విధాభావః యత్ర తత్ అద్వైతమితి అక్షరార్థః । ‘సలిల ఏకో ద్రష్టా అద్వైతః’ ఇతి శ్రుతేః । ప్రతియోగి జ్ఞానస్యైవ అభావబుద్ధౌ కారణత్వాత్ ద్వైతస్య అనిర్వచనీయ త్యాజీకారేణ ప్రత్యక్షాది వేద్యత్వాత్ నిషేధోపపత్తిః ఇత్యర్థః ।

భావదీపిక

అట్లయినచో, సర్వప్రతిషేధము వలన, శూన్యమే తత్త్వముగా అంగీకరించినట్లగును అనినచో, అట్లు కాదు. ‘స శూన్యమ్, ‘అసన్నేవ స భవతి’ అను శ్రుతి, బ్రహ్మకు సత్యత్వమును ప్రతిపాదించుచున్నది. బ్రహ్మ, లేదు అని తెలిసికొనినచో, వాడు, లేనివాడే అగును. బ్రహ్మ, ఉన్నది అని తెలిసికొనినచో, అతడు, ఉన్నవాడగును అని విజ్ఞులు తెలిసికొనుచున్నారు (తలించుచున్నారు). బ్రహ్మనుండియే, జీవులు వహ్నివిస్ఫులింగ

న్యాయముచే వచ్చినవారు గనుక, బ్రహ్మ లేకపోయినచో, జీవులకు అస్తిత్వమే లేదని భావము. బ్రహ్మ, సత్యము, జ్ఞానము, అనంతము. ఈ జగత్తు సృష్టికి పూర్వము, సద్రూపమగు బ్రహ్మగానే ఉండెను అని మొదలుపెట్టి, ఈ జగత్తు అంతయు, ఆ సద్యస్తు స్వరూపమే, అది సత్యము, అదియే ఆత్మ. నీవు ఆత్మ స్వరూపుడవు - ఈ మొదలగు శ్రుతులు ఆత్మకు సత్యత్వమును ప్రతిపాదించుటవలనను, సర్వజగద్భ్రమకు అధిష్ఠాన మగుట వలనను, సర్వజగత్తునకు నాశ మేర్పడినను, మిగిలి ఉండునదే అగుటవలనను, ఆత్మ, శూన్యము కాదు. అట్లయినచో, ఆత్మకు సత్యత్వ, జ్ఞానత్వాది ధర్మములు అంగీకరించినట్లయినది గదా అనినచో, అట్లు కాదు. 'న చాశూన్యమ్', 'ఏకం అద్వితీయమ్' అను రెండు పదములచేత సజాతీయభేదము, విజాతీయభేదము నిరాకరింపబడినది. 'ఏవ'కారముచేత ధర్మ ధర్మి భావరూపమగు భేదము గూడ, నిషేధింపబడుచున్నది. దీనికి కారణమును చెప్పుచున్నారు - 'అద్వైతకత్వాత్' అని. ద్విధా = రెండు విధములుగా, ఇతం=అయినది 'ద్వైతం' అని చెప్పబడును. 'తస్య భావః ద్వైతమ్' దాని ధర్మము ద్వైతము. బ్రహ్మకు ఘటాదిరూప ఆరోప్యప్రకారము, ఆ ఘటాదులతో అధిష్ఠానమునకు సంసర్గము అనగా, సంబంధము - ఈ రెండును 'ద్వైతమ్' అని చెప్పబడును. వార్తికమునందు,

“ద్విధా ఇతం ద్వైతమిత్యాహుః తద్భావో ద్వైత ముచ్యతే” అని ఇట్లే చెప్పబడినది. “న విద్యతే ద్వైతం ద్విధాభావాయత్ర తత్ అద్వైతమ్” ఏ బ్రహ్మయందు ఈ ప్రకారద్వయము లేదో,

ఆ బ్రహ్మ, అద్వైతము. ఇది, 'అద్వైత' మను శబ్దము యొక్క అక్షరార్థము. "సలిలః ఏకః ద్రష్టా అద్వైతః" అని మఱియొక శ్రుతి. అత్మ, సలిలము వలె శుద్ధమైనవాడు, ఒక్కడు, సాక్షి, అద్వైత స్వరూపుడు అని శ్రుతిప్రమాణము వలన, ఆత్మ ద్వైతము. అత్మవస్తువు ఒక్కటే అనునది సిద్ధాంతము. "నేతి నేతి", "నేహ నానాఽస్తి" అను ప్రపంచనిషేధ శ్రుతుల వలన, ప్రతియోగి యగు ప్రపంచము ప్రమితము, యథార్థజ్ఞాన విషయము కావలయునను నియమము లేదు. అభావబుద్ధికి ప్రతియోగి జ్ఞానమే, చాలును. మేము ద్వైత ప్రపంచమును అనిర్వచనీయమైనదిగా అంగీకరింతుము గనుక, ప్రత్యక్షాది ప్రమాణములచే అనిర్వచనీయ ప్రతియోగి జ్ఞానము సిద్ధించుచున్నది. పరమార్థముగా (సత్యముగా) లేదని నిషేధింపబడుచున్నది. ఈవిధముగా, ద్వైతనిషేధమునకు ఉపపత్తి గ్రహించవలయునని అర్థము.

సిద్ధాంత బిన్దుః

తర్హి, ఏతాదృశః ఆత్మా, అజ్ఞానినిర్దేశేన ప్రతిపాద్యమితి। నేత్యాహ । కథం బ్రవీమీతి । కిమ్ ఆక్షేపే । అద్వైతకత్వేన వాగవిషయత్వాత్ । అవచనేనైవ ప్రోవాచ । 'యతో వాచో నివర్తన్తే అప్రాప్య మనసా సహ', 'న విజ్ఞాతేః విజ్ఞాతారం విజానీయాత్' ఇత్యాది శ్రుతిభ్యః । వాగవిషయత్వే వేదాంతానాం కథం తత్ర ప్రామాణ్య మితి చేత్, న । అవిషయేఽపి అత్మని తదాకారవృత్తి మాత్రేణ తదవిద్యానివర్తకత్వాత్ ఇత్యాహ సర్వ వేదాంతసిద్ధమితి । తథా చ శ్రుతిః 'యస్యామతం తస్య మతం మతం యస్య న వేద

సః', 'అవిజ్ఞాతం విజానతాం విజ్ఞాతం మవిజానతామ్', 'యన్మనసా
న మనుతే తేనాహు ర్మనో మతం తదేవ బ్రహ్మ త్వం విద్ధి',
'నేదం యదిద ముపాసతే' ఇత్యాదిభిః విషయత్వం ఆత్మనో
దర్శయతి । తదేవం వేదాంతవాక్యజన్య అఖండాకారవృత్త్యా
అవిద్యానివృత్తౌ తత్కల్పిత సకలానర్థనివృత్తౌ పరమానందస్సన్
కృతకృత్యో భవతీతి సిద్ధమ్ ॥౧౦

భా వ దీ పి క

అట్లయినచో, ఆత్మ, ఇట్టివాడు (అజరః, అమరః, అమృతః)
అని ప్రేలితో నిర్దేశించి తెలుపరాదా? అనినచో, అట్లు కాదు అని
చెప్పుచున్నారు. 'కథం బ్రహ్మి' ఇతి. 'కిమ్' శబ్దము
ఆక్షేపార్థకము. ఎట్లు చెప్పుదును? ప్రేలుపెట్టి చూపించలేనని
భావము. అద్వైతకత్వేన = భేదముతో గూడిన దృశ్యముకంటె
భిన్నమైనందున, వాగింద్రియమునకు గోచరము కాకపోవుటవలన,
అవచనేనైవ ప్రోవాచ = మాట లేకుండగనే, మౌనముచేతనే, గురువు
ఉపదేశించెను. అనగా, శబ్దము చేత జాతి, గుణ, క్రియాది
ధర్మములు కల అర్థమే బోధింపబడును. బ్రహ్మయందు ఏ
ధర్మములు లేవు. కనుక, బ్రహ్మ, శబ్దముచే బోధింపబడదు అని
మౌనముతో బోధించెను. 'యతో వాచో నివర్తంతే' ఏ బ్రహ్మనుండి
బోధించలేక, వాక్కులు మరలునో, 'అప్రాప్య మనసా సహ' ఏ
బ్రహ్మ, మనసునకు గూడ, గోచరము కాదో, 'న విజ్ఞాతేః
విజ్ఞాతారం విజానీయాత్' మనోవృత్తిరూపమగు జ్ఞానము స్వప్రకాశ
రూపమును భాసింపజేయలేదు అను శ్రుతుల వలన. బ్రహ్మ, సాక్షి
వాక్కుచేత బోధింపబడుటకు శక్యము కానిది అయినచో, ఆ

బ్రహ్మయందు వేదాంతములు ఎట్లు ప్రమాణములగును ?
 'ఔవనిషదం బ్రహ్మ' ఉపనిషత్తులచేతనే బ్రహ్మ, తెలియబడును
 అని ఎట్లు చెప్పుచున్నారు? అనినచో, అట్లు కాదు. ఆత్మ
 (బ్రహ్మ), స్వప్రకాశము గనుక, వాక్కునకు గోచరము కాదు,
 అవిషయము. అయినను, ఆత్మాకారవృత్తి, అవశ్యకము.
 వేదాంతములచేత, అఖండ బ్రహ్మాత్మాకారవృత్తి చేత, ఆత్మ
 స్వరూపావరకమైన అవిద్య, నివర్తించును. కనుక, వేదాంతములు
 బ్రహ్మాత్మయందు ప్రమాణములైనవి. అవిషయము అనగా,
 ఆత్మాకారవృత్తిప్రతిఫలిత చైతన్యభాస్యము కాదు. ఘటాదు
 లందు ఘటాకారవృత్తివ్యాప్యత్వము, వృత్తిప్రతిఫలిత చైతన్య
 భాస్యత్వము- రెండును కలవు. బ్రహ్మాత్మయందు వృత్తి
 విషయత్వమే కలదు. వృత్తిప్రతిఫలిత చైతన్యప్రకాశపేక్ష లేదు.
 సూర్యునిముందు దివిటీ వలె స్వప్రకాశమగు ఆత్మయందు వృత్తి
 ప్రతిబింబ ప్రకాశము వెలవెలబోవును. ప్రకాశకము కాదని
 భావము. శ్రుతి, ఇట్లే చెప్పుచున్నది. ఎవనికి ప్రమాణఫలమునకు
 అవిషయమైనది, ప్రమాణఫలవిషయముగా తెలియబడినది అను
 అభిప్రాయము కలదో, అతడు తెలిసినవాడు కాదు. తెలిసిన
 వారలకు తెలియబడినది, తెలియనివారికి తెలియబడినది. అనగా,
 స్వప్రకాశచైతన్యస్వరూపమగు ఆత్మ, ప్రమాణఫల (ప్రతిబింబ
 ప్రకాశ) భాస్యము కాదు. మనస్సుతో దేనిని మననము చేయలేదో,
 ఏ ఆత్మచేత మనస్సు, మననవృత్తిచే అనుగ్రహింపబడి
 ప్రకాశింపజేయబడునో, అదియే, బ్రహ్మ అని నీవు తెలిసికొనుము.
 దేనిని ఉపాసించుచున్నారో, ఆ వస్తువు బ్రహ్మ కాదు. ఉపాసన,

సగుణమునందే వర్తించును. నిర్గుణ బ్రహ్మ, ఉపాసనావృత్తికి గూడ, విషయము కాదు. ఈవిధముగా, చిద్రూపమగు ఆత్మ, ముఖ్యజ్ఞానస్వరూప మనియు, వృత్తిప్రతిఫలిత ప్రతిబింబ చైతన్యప్రకాశము కాదనియు, శ్రుతి తెలుపుచున్నది. కనుక, ఈవిధముగా, వేదాంతవాక్యము వలన, అఖండ బ్రహ్మత్వాకార వృత్తిచే అవిద్యయొక్క నివృత్తి (నాశము) కలుగగా, అవిద్యా కల్పితమగు సకల అనర్థము అహంకార దేహేంద్రియాది అభిమాన ముచే కలిగిన బంధము ద్వైతప్రపంచము నివృత్తము కాగా, పరమానందరూపుడగుచు, కృతార్థుడు అగునని సిద్ధము.

బ్రహ్మత్మ సాక్షాత్కారానంతరము ప్రారబ్ధకర్మాధీన, దేహము యొక్క స్థితి, అవిద్యాలేశానువృత్తిచే ఉండును. అవిద్యాలేశ మనగా విక్షేపశక్తి, లేదా వాసన (సంస్కారము) లేక ద్వైత స్ఫురణకు హేతువైన సూక్ష్మశక్తి ఉండుటచే జీవన్ముక్తుడు అగు జ్ఞాని, ఏ దేహమునందు జ్ఞానము కలిగెనో, ఆ దేహముతో కొంత కాలము ఉండును. తరువాత, విదేహము క్తుడగును. “తస్య తావదేవ చిరమ్, యావన్న విమోక్ష్యే, అథ సంపత్స్యే” అను శ్రుతి, ప్రమాణము. జ్ఞానికి విదేహము క్తి లభించుటకు ప్రారబ్ధకర్మాధీన దేహపాతమే విలంబము, భోగముచే అ దేహము నశించిన తరువాత, విదేహము క్తుడగును.

సిద్ధాంత విస్తరము:

శ్లో॥ న స్తౌమి తం వ్యాస మశేష మర్థం

సమ్యక్ న సూత్రై రపి యో బబన్ధః

వినాఽపి తైః సంగ్రహితాభిలార్థం

తం శబ్దరం నౌమి సురేశ్వరం చ॥ ౧౦

శ్లో॥ లఘురపి బహ్వర్థవహ శ్చింతామణిరివ నిబంధోఽయమ్ ।
మధుసూదనేన మునినా విహితో గుణినాం వినోదాయ ॥ ౨

శ్లో॥ యదత్ర సౌష్ఠవం కిళ్చిత తత్ గురోరేవ మే న హి ।
యదత్ర అసౌష్ఠవం కిళ్చిత తన్నమైవ గురో ర్న హి ॥ ౩

శ్లో॥ బహుయాచనయా మయాఽయ మల్పః
బలభద్రస్య కృతే కృతో నిబంధః ।
యదదుష్ట మిహాస్తి యచ్చ దుష్టం
తదుదారాః సుధియో వివేచయన్తు ॥ ౪

ఇతి శ్రీపరమహంస పరివ్రాజకాచార్య
శ్రీ విశ్వేశ్వరసరస్వతీ భగవత్పాద పూజ్యశిష్య
శ్రీ మధుసూదనసరస్వతీవిరచిత సిద్ధాంతబిందునామక గ్రంథః
స మాప్తః ।

భా వ దీ పి త

వేదవ్యాసమహాముని, తన సూత్రములచేత సమగ్రముగా
వేదాంతార్థమును నిబంధనము చేయలేదు. కావున, ఆయనను
నేను స్తుతించను. సూత్రములు లేకపోయినను, సర్వవేదాంతార్థ
మును భాష్యరూపముతో అనుగ్రహించిన శంకరుని, వార్తికకారుడగు
సురేశ్వరుని, స్తుతింతును.

ఈ గ్రంథము, అతిస్వల్పమైన దయినను, చింతామణివలె
బహువిషయములను ప్రకాశింపజేయును. (సుధీజన వినోదము
కొఱకు) మధుసూదనమునిచే ఈ గ్రంథము రచింపబడెను.

ఈ గ్రంథమునందు ఏ సౌష్ఠవము, గుణము కొంచెమైనను

కలదో, అది మా గురువులదే, నాది కాదు. ఏ కొంచెము అసౌష్ఠ్యము కలదో, అది, నాదియే కాని, గురువులకు చెందదు.

బలభద్రుడు (శిష్యుడు) పరిచర్యాపరాయణుడు బహు పర్యాయములు యాచించుటచేత నాచే ఈ గ్రంథము రచింప బడినది. దీనిలోని గుణదోషములను ఉదారులగు ఋద్ధిమంతులు వివేచన చేయుదురుగాక ।

శ్రీ పరమహంస పరివ్రాజకాచార్య

శ్రీ విశ్వేశ్వరసరస్వతీ భగవత్పాద పూజ్యశిష్య

శ్రీమధుసూదనసరస్వతీ విరచిత సిద్ధాంతబిందు నామక గ్రంథము
స మా ప్త ము.

ఓం తత్సత్

బ్రహ్మశ్రీ వేమూరి రామబ్రహ్మశాస్త్రి

,, మండలిక వేంకటశాస్త్రి

,, ఉప్పలూరి పున్నయ్యశాస్త్రి

,, దెందుకూరి నరసింహశాస్త్రి

,, పూజ్యశ్రీ సుందర శాస్త్రి

మహోదయ గురుపరంపరా ప్రాప్త

“బహ్మవిద్యాలక్ష్మర” సూరి రామకోటిశాస్త్రి ప్రణీతము

“సిద్ధాంతబిందు భావదీపిక” అను

ఆంధ్రవివరణము సమాప్తము.

శ్రీ గురుస్తోత్రమ్

శ్లో॥ బ్రహ్మనందం పరమసుఖదం కేవలం జ్ఞానమూర్తిం
విశ్వాతీతం గగనసదృశం తత్త్వమస్మాదిలక్ష్యమ్।
ఏకం నిత్యం విమల మచలం సర్వధీసాక్షిభూతమ్
భావాతీతం త్రిగుణరహితం సద్గురుం తం నమామి॥

తాత్పర్యము

బ్రహ్మనందస్వరూపుడును, శిష్యులకు జ్ఞానోపదేశముచే
శాస్త్రతసుఖము నిచ్చువాడును, కేవల జ్ఞానస్వరూపుడు, ప్రపంచ
అతీతుడును, ఆకాశమును పోలినవాడు, 'తత్త్వమసి' మొదలగు
జీవబ్రహ్మైక్య మహావాక్యములకు లక్ష్యార్థమైనవాడు,
అద్వితీయుడు, నిత్యుడు, శుద్ధుడు, నిర్వికారుడు (కూటస్థుడు),
సమస్తములైన బుద్ధివృత్తులకు సాక్షిగా ఉన్నవాడు, బుద్ధిచే
గ్రహించుటకు అలవి కానివాడు, సత్త్వ, రజ, స్తమోగుణములు
లేనివాడు అగు ఆ సద్గురువును నమస్కరించుచున్నాను.

చోదకుడు, బోధకుడు, మోక్షదుడు అని గురువు మూడు
తెరగులుగా ఉండును. (వైదిక కర్మోపాసన)మార్గమును చూపించు
వాడు చోదకుడు, పరోక్షజ్ఞానము కలుగజేయువాడు బోధకుడు,
అపరోక్షజ్ఞానముచే మోక్షమును ప్రసాదించువాడు మోక్షదుడు.

శ్లో॥ సత్యం జ్ఞాన మనస్త మేక మజరం నిత్యం

విభుం శాశ్వతం

ప్రత్యగ్ బ్రహ్మరసాయనం సుఖఘనం పూర్ణం

పరం పావనమ్।

స్వాత్మజ్యోతి రనాదిమధ్యనిధనం మాయావిలాసై ర్ముహూః
విశ్వాకారం అపాస్తమాయ మభయం వందే విశుద్ధం పరమ్॥

తా త్ప ర్య ము

మూడు కాలములయందు ఉండువాడు, జ్ఞానస్వరూపుడు, అనన్తుడు (దేశ, కాల, వస్తుపరిచ్ఛేదరహితుడు), అద్వితీయుడు, ముసలితనము లేనివాడు, నిత్యుడు, వ్యాపకుడు, శాశ్వతుడు, ప్రత్యగాత్మస్వరూపుడు, బ్రహ్మనందాశ్రయుడు, ఆనందఘనుడు, అంతట, నిండియున్నవాడు, పరమ పవిత్రుడు, ఆత్మజ్యోతిః స్వరూపుడు, ఆదిమధ్యాంతరహితుడు, మాయావిలాసములతో మాటిమాటికి జగదాకారము ధరించువాడు, మాయామోహమునకు లోనుకానివాడు, సంసారభయము లేనివాడు, పరమ విశుద్ధుడు అగు సద్గురువును నమస్కరించుచున్నాను.

శ్లో॥ యస్య ప్రసాదా దహ మేవ సర్వం
మయ్యేవ సర్వం పరికల్పితం చ।
ఇత్థం విజానామి సదాత్మరూపం
తస్యైష్ఠిప్రపద్మం ప్రణతోఽస్మి నిత్యమ్॥

తా త్ప ర్య ము

ఎవరి అనుగ్రహమువలన, నేను సర్వాత్మకుడను అయితినో, నాయందే, సమస్త చరాచర ప్రపంచము కల్పింపబడెనో, ఈవిధముగా, ఎవరివలన, సద్రూపమగు ఆత్మస్వరూపమును తెలిసికొనుచున్నానో, ఆ సద్గురువుయొక్క పాదపద్మములను ప్రతిదినము నమస్కరింతును.

శ్లో॥ వేదాంతవాక్యపుష్పేభ్యః జ్ఞానామృత మధూత్తమమ్।
ఉజ్జహర అశివత్ యో నః తస్మై సద్గురవే నమః॥

తా త్ప ర్య ము

వేదాంత వాక్యములనెడు పుష్పములనుండి ఉత్తమ మగు జ్ఞానామృత మధువును (మకరందమును) తుమ్మెదవలె ఎవరు వెలికితీసి మాకు అందించిరో, ఆ సద్గురువునకు నమస్కారము.

శ్లో॥ విద్యయా తారితాస్మో యైః జన్మమృత్యుమహోదధిమ్ |
సర్వజ్ఞేభ్యో నమస్తేభ్యః గురుభ్యోఽజ్ఞానపఙ్కిలమ్ ||

తా త్ప ర్య ము

ఎవరిచే అజ్ఞానపఙ్కిలమగు జన్మ, మృత్యు, సంసార సముద్రమును తత్త్వజ్ఞానముచే (మేము) దాటింపబడితిమో, ఆ సర్వజ్ఞమూర్తులగు గురువులకు నమస్కారము.

శ్లో॥ జ్ఞానశక్తిం సమారుహ్య తత్త్వమాలావిభూషితే |
భక్తిముక్తిప్రదాత్రే చ తస్మై శ్రీగురవే నమః ||

తా త్ప ర్య ము

జ్ఞానశక్తిని అధిరోహించి, భక్తిముక్తులను ప్రసాదించునట్టి తత్త్వమాలావిభూషితుడగు ఆ శ్రీగురువునకు నమస్కారము.

శ్లో॥ అఖండానంత చిద్జ్యోతిం గుహస్త్రస్థం శివం విభుమ్ |
తం గురుం పరమానందం భజే విజ్ఞానసిద్ధయే ||

తా త్ప ర్య ము

అఖండానంత చైతన్యజ్యోతిఃస్వరూపుడు, బుద్ధిగుహాంతర్వర్తియు, నిరతిశయానంత స్వరూపుడు, సర్వోపద్రవరహితుడు, సర్వవ్యాపకుడు, పరమానందస్వరూపుడును అగు ఆ గురువును జ్ఞానవిజ్ఞానప్రాప్తి నభిలషించి సేవించుచున్నాను.

శ్లో॥ స్థావరం జగ్గమం వ్యాప్తం యత్కించీత్ సచరాచరమ్ |
త్వం పదం దర్శితం యేన తస్మై శ్రీ గురవే నమః ||

తాత్పర్యము

వృక్ష, పర్వతాది స్థావరములు, క్రిమి, కీట, మనుష్య, దేవాది జగ్గములు- ఈ చరాచరములలో దేనియందు అయినను, వ్యాపించియున్న 'త్వం' పదార్థము (జీవస్వరూపము) ఎవరిచే చూపబడినదో (బోధింపబడినదో), ఆ శ్రీ గురువునకు నమస్కారము అగుగాక.

శ్లో॥ అఖణ్డమణ్డలాకారం వ్యాప్తం యేన చరాచరమ్।
తత్ పదం దర్శితం యేన తస్మై శ్రీ గురవే నమః॥

తాత్పర్యము

ఎవరిచే స్థావర, జగ్గము ప్రపంచమంతయు, అఖణ్డజ్యోతి ర్మండలాకారముచేత వ్యాపించబడినదో, అట్టి 'తత్' పదార్థము ఎవరిచే చూపబడినదో (బోధింపబడినదో), ఆ శ్రీ గురువునకు నమస్కారము.

శ్లో॥ చిన్మయం వ్యాపితం సర్వం తైలోక్యం సచరాచరమ్।
అసిత్యం దర్శితం యేన తస్మై శ్రీ గురవే నమః॥

తాత్పర్యము

స్థావర, జగ్గమాత్మకమగు లోకత్రయము సర్వము, చిన్మయము (చైతన్యముతో వ్యాపింపబడినది). 'త్వం' పదార్థ 'తత్' పదార్థములకు ఐక్యము అఖణ్డచైతన్య స్వరూపములో ఎవరి చేత సాక్షాత్కరింపజేయబడినదో, ఆ శ్రీ గురువునకు నమస్కారము.

'త్వం' పదార్థములయిన జీవోపాధులు, 'తత్' పదార్థమైన ఈశ్వరోపాధి, వేదైనను, ఉపహితము (ఉపలక్షితము) అగు అఖణ్డ చైతన్యము 'తత్త్వమసి' వాక్యార్థము గురువుచే బోధింపబడినది.

శ్లో॥ జ్ఞానం జ్ఞేయం తథా జ్ఞాతా యస్మా దన్యత్ న విద్యతే।
సర్వజ్ఞః సర్వశక్తిః య స్తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః॥

తాత్పర్యము

తెలిసికొనుట, తెలియబడు విషయము, తెలిసికొనువాడు, ఎవతీకంటె వేఱు కాదో, ఎవడు సర్వజ్ఞుడు, సర్వశక్తి సమన్వితుడో, ఆ నిత్య జ్ఞాన (చైతన్య) స్వరూపుడగు గురువునకు నమస్కారము.

శ్లో॥ దర్శనం శ్రవణం జ్ఞానం యత్ర నాన్యస్య విద్యతే।

అఖణ్డైకరసం శాస్త్రం బ్రహ్మ తత్ సముపాస్మహే॥

తాత్పర్యము

చూచుట, వినుట, తెలిసికొనుట దేనియందు కలదో మఱియొకదానికి లేదో, అఖణ్డచిదానందపునము, శాస్త్రము అగు ఆ బ్రహ్మను ఉపాసించుచున్నారము.

శ్లో॥ యదజ్ఞానప్రభావేన దృశ్యతే సకలం జగత్।

యదజ్ఞానాత్ శ్రేయ ఆపన్నోతి తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః॥

తాత్పర్యము

ఎవరిని, దేనిని తెలిసికొనకపోవుటవలన, సమస్త జగత్తు కనిపించుచున్నదో, ఎవరిని, దేనిని తెలిసికొనుటవలన, శ్రేయస్సును పొందుచున్నాడో, ఆ జ్ఞానస్వరూపునకు నమస్కారము.

శ్లో॥ యేనాత్మనా విలీయంతే ఉద్భవంతి చ వృత్తయః।

నిత్యావగతయే తస్మై నమో ధీప్రత్యగాత్మనే॥

తాత్పర్యము

బుద్ధివృత్తులు ఏ ఆత్మచే ఉద్భవించుచున్నవో, మఱియు, లయము చెందుచున్నవో, ఆ బుద్ధివృత్తులకు సాక్షిగా ఉన్న నిత్య జ్ఞానస్వరూపుడయిన ప్రత్యగాత్మకు నమస్కారము.

శ్లో॥ నిత్యానందైక కన్దాయ నిర్మలాయ చిదాత్మనే।

జ్ఞానోత్తమాయ గురవే సాక్షిణే బ్రహ్మణే నమః॥

తాత్పర్యము

నిత్యానందమునకు మూలమైనవాడు, విశుద్ధుడు, చిద్రూపుడు,

ఉత్తమ జ్ఞానసంపన్నుడు, గురువు, సాక్షియు నగు ఆ బ్రహ్మకు నమస్కారము.

శ్లో॥ యస్మాజ్ఞాతం జగత్సర్వం యస్మిన్నేవ ప్రతీయతే।
యేనేదం ధార్యతే చైవ తస్మై జ్ఞానాత్మనే నమః॥

తా త్పర్యము

ఎవనివలన, ఈ చరాచర ప్రపంచ మంతయు జనించినదో, ఎవనియందే లీనమగుచున్నదో, ఎవనిచేత ధరింపబడుచున్నదో, జ్ఞానస్వరూపుడగు ఆ గురువునకు నమస్కారము.

శ్లో॥ ఓం నారాయణం పద్మభువం వశిష్ఠం
శక్తిం చ తత్పుత్ర పరాశరం చ।
వ్యాసం శుకం గౌడపదం మహానందం
గోవిందయోగీంద్ర మథాస్య శిష్యమ్॥
శ్రీశంకరాచార్య మథాస్య పద్మపాదం చ
హస్తామలకం చ శిష్యమ్॥

తం త్రోటకం వార్తీకార మన్యాన్
అస్మద్గురూన్ సంతత మానతోఽస్మి॥

తా త్పర్యము

‘ఓమ్’ అని ఈశ్వరస్మరణము, మగ్గశార్థము.

నారాయణుడు, బ్రహ్మ, వశిష్ఠుడు, శక్తి, ఆయన కుమారుడగు పరాశరుడు, వ్యాసుడు, శుకుడు, మహనీయుడగు గౌడపాదుడు, గోవిందయోగింద్రుడు, ఆయన శిష్యుడగు శ్రీశంకరాచార్యుడు, ఆయన శిష్యులగు పద్మపాదుడు, హస్తాముకుడు, త్రోటకాచార్యుడు, సురేశ్వరాచార్యుడు, తరువాతివారగు మౌనగురువులను ఎల్లప్పుడు వినమ్రుశిరస్కుడనై నమస్కరింతును.

ఓమ్ తత్సత్ బ్రహ్మర్పణమస్తు.

ప్రాతః స్మరణమ్

శ్లో॥ ప్రాతః స్మరామి హృది సంస్మర దాత్మతత్త్వం,
సచ్చిత్పుఖం పరమహంసగతిం తురీయమ్।
యత్ స్వప్న జాగర సుషుప్తి మవైతి నిత్యం
తద్ బ్రహ్మ నిష్కల మహం న చ భూతసంఘః॥ ౧

ప్రాతర్భజామి మనసాం వచసా మగమ్యం
వాచో విభాన్తి నిఖిలా యదనుగ్రహేణ।
యన్నేతి నేతి వచనై ర్నిగమా అవోచం
స్తం దేవదేవ మజ మచ్యుత మాహు రగ్ర్యమ్॥ ౨

పాతర్నమామి తమసః పర మర్కవర్ణం
పూర్ణం సనాతనపదం పురుషోత్తమాఖ్యమ్।
యస్మిన్నిదం జగదశేష మశేషమూర్తౌ
రక్ష్యం భుజ్జమ ఇవ ప్రతిభాసితం వై॥ ౩

శ్లోకత్రయ మిదం పుణ్యం లోకత్రయవిభూషణమ్।
ప్రాతఃకాలే పఠేద్ యస్తు స గచ్ఛేత్ పరమం పదమ్॥ ౪

ఓమ్ తత్సత్।